Islaax – En moderniserende kraft i Somalia?

Fadumo Mustafa Harun

Masteroppgave ved Det humanistiske fakultet

MØNA4590 - Masteroppgave i Midtøsten- og Nord-Afrika-studier

Antall studiepoeng 60

Institutt for kulturstudier og orientalske språk, Universitetet i Oslo

Vår 2014
Abstrakt

Islamisme er en del av en global religiøs oppblomstring og det blir sett av mange som en reaksjon mot (vestlig) moderniseringen av muslimske stater fra Indonesia til Tyrkia. Det er to teoretiske retninger i denne sammenheng. Den ene er en teori som sier at vi bør forstå islamisme i form av en reaksjon og avvisning av modernitet, mens den andre teorien sier at islamistene er imot sekularisering og ikke modernisering. Islamistene er for en alternativ modernitet og er pådrivere av modernisering i sin samfunn. Bjørn Olav Utvik er en av samfunnsforskere som mener at islamistene er moderniseringsaktører i sine samfunn. I min analyse bruker jeg Utviks teori om islamisme som, en moderniserende kraft. Utviks teori gir en punktlig oversikt over hvordan islamistene prøver å modernisere sine samfunn og disse punktene har jeg brukt i analysen for å se om den islamistiske organisasjonen Islaax er en moderniserende kraft i Somalia. Jeg har undersøkt om organisasjonen bidrar til individualisering av det somaliske samfunnet og om den bidrar med politisk og sosial modernisering. I analysen ser jeg på Islaaxs forhold til klantilhørighet, politisk mobilisering, statsbygging, sivilsamfunnets utvikling og utdanning.
Forord

Endelig kan jeg med et lettet sinn si at jeg er ferdig med denne oppgaven, som har brakt frem både urovekkende og eventyrfulle stunder. Prosessen med å skrive oppgaven har vært lærerik med mange opp- og nedturer underveis. Jeg vil gjerne takke min veileder Bjørn Olav Utvik for at han vennlig veiledet meg gjennom skriveprosessen og for hans gode innspill.

Jeg vil takke alle som har delt med meg sin erfaring, kunnskap og innblikk, særlig Hassan Yusuf og Mustafa Harun som har hjulpet meg med å formidle kontakter. Jeg vil også bruke tid til å takke min familie for deres tålmodighet, støttet og for å ha stilt opp for meg når jeg trengte de, særlig stor takk til min mor Saynab og mine søsken Kaltun, Firdowsa, Maryam, Maymunah og Abdurahman som alle har stilt opp som barnevakter for mine to barn. Jeg vil også takke Marie Nicolaisen for korrekturlesing.

Fadumo Mustafa Harun

Oslo, 25. mai.2014
Merknad om transkripsjon

I oppgaven er det brukt kilder hentet fra flere språk for det meste Somali og Engelsk. Dette kan skape litt forvirring i transkripsjon av navn, der stavemåte av navn kan bli forskjellige. Stavemåter av navn følger språket et sitat eller arbeid som det refereres til er skrevet på. For eksempel når det referes til Islaaxs leder i somalisk media skrives hans navn med somalisk transkribering; Cali Baashe Cumar mens det på på engelsk skrives; Ali Baashe Omar, Mohamed blir på somalisk Moxamed, Islah blir Islaax. Ettersom det ikke finnes sentral regulering av det somaliske språket, det er noe variasjon i ortografi.

Det somaliske latinske alfabetet følger en arabisk-baserte rekkefølge og er:


Bokstavene navn (med sine arabiske ekvivalenter) er stavet ut slik:

Alef (א), BA (ב), TA (ת), ja (ﺟ), xa (ﺧ), kha (ﺥ), deel ( Deadly), ra (ر), sa (س), shiin (ش), DHA (ط), eller ؤ, cayn (ق), ga (غ), fa (ف), qaaf (ق), kaaf (ك), laan (ل), miim (م), nonne (ن), waw (و), ha (ه), ya (ي); a, e, i, o, u.

1 http://en.wikipedia.org/wiki/Somali_alphabet
Innholdsfortegnelse

1. Introduksjon ........................................................................................................... 1
1.1 Tidligere forskning på engelsk ........................................................................... 2
1.2 Problembeskrivelse: Analytisk tilnærming ...................................................... 4
1.3 Teori ...................................................................................................................... 4
   1.3.1 Begrepsdefinisjon: islamisme / politisk islam .............................................. 4
   1.3.2 Moderniserings teori .................................................................................. 7
   1.3.3 Islamismens fremvekst - en reaksjon mot modernitet .................................. 9
   1.3.4 Islamisme som moderniserende kraft ....................................................... 14
   1.3.5 Konklusjon .................................................................................................. 21
1.4 Metode .................................................................................................................. 22
1.5 Struktur av oppgaven ........................................................................................... 25
2.0 Bakgrunn: Somalia “Failed State” ...................................................................... 25
2.1 Historiske kontekst - islam i Somalia .................................................................. 28
2.2 Modern islamisme i Somalia ................................................................................ 30
2.3 Islamisme og Siyyad Barre’s regimet (1969-1991) .............................................. 31
2.4 Modern islamisme versus tradisjonell islam i Somalia ....................................... 32
2.5 Konklusjon .......................................................................................................... 34
3.0 Islaax organisasjonen: moderniserende kraft i Somalia? .................................... 36
3.1 Islaaxs historiske utvikling .................................................................................. 36
3.2 Islaaxs organisjonens struktur .......................................................................... 38
3.3 Medlemsskap og rekruttering ............................................................................ 40
3.4 Konklusjon .......................................................................................................... 41
4.0 Klan og individualisering ................................................................................... 42
4.1 Klan og klantilhørighet i Somalia ....................................................................... 43
4.2 Klanidentitet, individualisering og upersonalisering ......................................... 44
4.3 Upersonalisering av det offentlige og korrupsjon .............................................. 47
4.4 Konklusjon .......................................................................................................... 50
5.0 Islaaxs politisk bevissthet og mobilisering .................................................... 51
5.1 Politiske utvikling fra 1978-1991 ..................................................................... 51
5.2 Politisk strategi og programmer utvikling (1992-2000) ..................................... 53
<table>
<thead>
<tr>
<th>Chapter</th>
<th>Title</th>
<th>Page</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>5.3</td>
<td>Islaax fra Arta til den nye staten (2000-2013)</td>
<td>53</td>
</tr>
<tr>
<td>5.4</td>
<td>Konklusjon</td>
<td>63</td>
</tr>
<tr>
<td>6.0</td>
<td>Skaper Islaax politisk bevissthet?</td>
<td>65</td>
</tr>
<tr>
<td>7.0</td>
<td>Staten</td>
<td>71</td>
</tr>
<tr>
<td>7.1</td>
<td>Stats rekonstruksjon og tilnærming til styringssystem</td>
<td>72</td>
</tr>
<tr>
<td>7.2</td>
<td>Statsborgerskap, sharia og individuell ansvarlighet</td>
<td>76</td>
</tr>
<tr>
<td>7.3</td>
<td>Konklusjon</td>
<td>79</td>
</tr>
<tr>
<td>8.0</td>
<td>Sosialmobilisering</td>
<td>81</td>
</tr>
<tr>
<td>8.1</td>
<td>Sivile og frivillig organisasjoner</td>
<td>82</td>
</tr>
<tr>
<td>8.2</td>
<td>Islaax og utdanning</td>
<td>88</td>
</tr>
<tr>
<td>8.3</td>
<td>Mogadishu Universitetet</td>
<td>95</td>
</tr>
<tr>
<td>8.4</td>
<td>Kvinner og utdanning</td>
<td>98</td>
</tr>
<tr>
<td>8.5</td>
<td>Konklusjon</td>
<td>100</td>
</tr>
<tr>
<td>9.0</td>
<td>Konklusjon og veien videre</td>
<td>102</td>
</tr>
<tr>
<td>10.</td>
<td>Litteraturliste</td>
<td>108</td>
</tr>
</tbody>
</table>
“Only Islam possesses the essential ingredients for successfully integrating the various elements of Somali society and providing stable government capable of meeting the urgent social, political and economic needs of the country”( Abdullahi, Abdurahman, Islaaxs politiske leder 1992:122)

1: Introduksjon

Etter 11. september har Somalia og islamismen i landet kommet i fokus i vestlige media og i USAs utenrikspolitikk. Somalia som en” failed state” er blitt sett på som like farlig som Afghanistan og et nytt hjemsted for radikale islamistiske organisasjoner. Islams historie i Somalia har sin egen karakter og Islam har alltid vært en synlig og dynamisk kraft i det somaliske samfunnet. I de siste ti årene har islam gjenoppstått som en politisk og sosial kraft i landet. I dag jobber ulike grupper i Somalia for at islamisk moralske verdier og legale imperativer skal gjelde i det offentlige rommet og i politikken. Ønske om at islamisk moralske verdier og legale imperativer skal gjelde i det offentlige romme så vel som det personlige livet er moderne fenomen som enkelte har kalt” re-islamisering”. Re-islamiseringen er sett på av noen forskere i feltet som et resultat av og en reaksjon mot de økonomiske og sosialpolitiske vilkårene som oppsto i kjølvannet av utviklingen av moderne stater i muslimske land. (Esposito 2003, Ayoob 2004).


1.1 Tidligere forskning på engelsk

konklusjon enn Tadesse Medhen. Han fokuserer på Islaax, Al-Ittihad, islamisk hjelpe organisasjoner, hawala systemet og islamske domstoler, der han konkluderer at politisk islam ikke er en monoton men at de gruppene er forskjellige i sine doktriner og ofte er konkurrenter. Tilslutt advarte han om Al shabab som er en radikal islamisk gruppe og deres potensielle utvikling i landet og regionen. Bøker og artikler som handler om grupper som Al shabab og Al-Ittihad har økt og i dag ser man politisk islam i mislykkede stater som en av de mest presserende sikkerhetsinteresser i verden i dag.


Det er skrevet lite om om islamisme og dets bidrag i det Somaliske samfunnet. Islamisme i Somalia blir ofte sett på med mistenksomhet og som en trussel mot stabiliteten i et regionalt og internasjonalt miljø. Islamistiske grupper i landet har faktisk lenge jobbet med å skape en stabil hverdag i landet ved å prøve å megle mellom konfliktpartnere eller ved å prøve å ta makten fra krigsherrerne i Mogadishu. Islamistene har lenge vært det eneste håpet for innbyggerne i landet og det eneste stedet de kunne vende seg til ved fravær av en fungerende stat. Mitt bidrag i debatten om islamisme i Somalia i denne oppgaven er å se om en islamistisk organisasjon som Islaax kan bidra til modernisering og gjenoppbyggingen av institusjoner. Jeg håper med denne oppgaven å gi et alternativ syn på islamisme i Somalia ved å vise at debatten om islamister i landet ikke trenger å handle bare om sikkerhetspolitikk.
1.2 Problemstilling: Analytisk tilnærming


1.3 Teori -

1.3.1 Begreps definisjon: islamisme / politisk islam

Det er mange forskjellige navn som er blitt brukt for å beskrive de ulike gruppene som mener at islam har noe å si om politikk og statsorganisering i den muslimske verden. Noen av de betegnelsene som blir brukt blant akademikere og i media er islamisk fundamentalisme, politisk islam og islamisme. Islamisk fundamentalisme er en betegnelse som blir brukt mye

En annen begrep som blir brukt er politisk islam. Begrepet er brukt av akademikere som skiller mellom religionen islam og dens politisering. Charles Hirschkind argumenterer at begrepet politisk islam er brukt av mange forskere for å identifisere det han kaller islams enestående invasjon i det sektære domene av politikk og dermed skiller det seg fra personlig fromhet, tro, og ritualer som blir satt under kategorien islam (Hirschkind 1997, 12 i Wimelius 2003). Hirschkind mener at "politisk islam" er en utilstrekkelig begrep siden det i hans syn innebærer at det finnes en riktig religiøs praksis i islam som de som er politiske i deres tilnærming har avviket fra (Hirschkind 1997. 2 i Wimelius 2003).

Islamisme begrepet er nå en betegnelse som blir brukt av mange akademikere når man analyserer dette fenomen. Det er viktig skille ulike grupper og se nyansen mellom dem, istedenfor å samle alle under betegnelsen fundamentalisme som blir brukt av regimer i muslimske land til å diskreditere disse bevegelsene og slå ned opposisjon (Esposito 1997).

Jeg har valgt å bruke begrepet islamisme og mangfoldet innen islamismen er relevant i denne framstillingen. Det vil bli lagt vekt på forskjellen mellom grupper som søker innflytelse gjennom sosialt arbeid og politisk arbeid og grupper som ønsker raskere forandringer gjennom vold og revolusjon. Islamisme begrepet er en generell indikator om en ideologi eller bevegelse som hevder at islam kan være grunnlaget for en moderne stat og samfunn.
En generell definisjon i det akademiske miljøet er at islamisme er en ideologisk retning som fremhever at islam har prinzipper som bør styre politisk og i samfunnsorganisering i de muslimske landene. Mohammed Ayoob og Graham Fuller definerer islamisme som de som mener at islam har noe å si om hvordan politikk og samfunn bør ordnes i den muslimske verden. Graham Fuller definerer islamisme fenomenet på denne måten “Islam as a body of faith has something important to say about how politics and society should be ordered in the contemporary Muslim world and implemented in some fashion.” (Graham Fuller 2003.xi i Ayoob 2004:1).


I følge Esposito handler også islamisme om å gi et tredje alternativ til kapitalisme og kommunisme. “they argue that a modern western bias or orientation, secularism and dependence on western models of development, have proven politically inadequate and socially corrosive, undermining the identity and moral fabric of Muslim societies” (Esposito 2003b:72). De ulike definisjonene her gir rom for flere tendenser innen islamisme og jeg har valgt for denne oppgaven å bruke begrepet islamisme på de som mener at “shari’a” gir en altfattende og helhetlig system for det sosiale og politiske liv og ønsker å ha Shari ‘å som statlig grunnlag. Dette inkluderer både individer og organisasjoner og de som kjemper for sharia som en sentral sak og de som ser islam som et rettsgivende.
1.3.2 Moderniserings teori


Mye av moderniseringssteorien skrevet etter andre verdenskrig, da kolonistater ble uavhengige og den kalde krigen begynte. I file Eickelman and Piscatorial er moderniserings teorien blitt (...) "the single most important social theory to influence both academic and policy approaches to the Third World from the 1950s to the late 1970s."(Eickelman, Piscatori 1996: 22). Talcott Parsons og Daniel Lerner er noen av de som skrev mye om det moderne samfunnet, som består av institusjoner og enheter som er avhengig av hverandre. I Talcott Parsons teori er institusjoner gjensidig avhengige og krever funksjonell spesialisering for at samfunnet skal fungere som en helhet. Det vil si hvis en endring skjer i en funksjon i samfunnet så vil det også spre seg til andre deler i samfunnet. (Wimelius 2003:42).

Industrialisering, urbanisering, byråkratisering, rasjonalisering og sekularisering er sett som et resultat av moderniseringsprosessen, overgangen fra tradisjon til modernitet. Det moderne samfunn karakteriseres med en høy grad både av differensiering og spesialisering og en kultur som hvilte på en ren "rasjonell" basis og gjennomstyrt av individualisering (Wimelius 2003:42-43).

Daniel Lerner har skrevet om hvordan nasjoner kan bli moderne. Lerner bruker Europas og Nord-Amerikas erfaring med modernitet og sier at modernisering begynte da nasjonen ble bygd og befolkning begynte å bevege seg fra landsbygda til byer, fra gård til leilighet og fra jordbruk til fabrikker. Økende befolkningstetthet forårsaket av urbanisering førte til etterspørsel etter skoler, massemedia, markeder for frihandel, og andre moderne og demokratisk organisert institusjoner ifølge Lerner. Med utdanningen økte leseferdigheten og
media forbruket og det samme gjorde generelle nivåer av økonomisk deltakelse (i form av høyere nivåer av materialforbruk) og politisk deltakelse (i form av stemmegivning i frie valg).

Lerner moderniseringsteori er klar i sin beskrivelse om at en hvilken som helst nasjon skal kunne være moderne hvis de etterligne handlingene og ideer i de vestlige landene. Den muslimske verden måtte velge mellom modernisering og islam. Ifølge Lerner og hans kolleger kunne islam aldri overleve moderne rasjonalitet og det islamske systemet var et hinder for den muslimske verdens overgang fra tradisjon til modernitet. "Whether from East or West, modernization poses the same basic challenge – the infusion of a rationalist and positivist spirit against which, scholars seem agreed, Islam is absolutely defenseless." (von Grunebaum i Lerner, sitert Wimelius 2003: 58). Det muslimske verden måtte velge mellom Mekka og mekanisering, siden islam i denne sammenhengen ble sett som uforenlig med modernitet og derfor er islamistene forstått som de er imot sosial endring, framdrift, utvikling og er ikke interessert i politisk demokrati.

Det er mange som er uenige med de som mener at modernisering er lik vestliggjøring og fravær av religion. I følge Terranee G Carroll reflekterer alle teorier normer og ideologi og han ser modernitet som en refleksjon av ideologi. Han argumenterer at det er ingen sammenheng mellom sekularisering og utvikling av en moderne stat. I følge han kan en moderne stat skillles fra en før-moderne ved dens kapasitet til å "(...) deal simultaneously with a variety of complex tasks; it can regularize and routinize the performance of these tasks; and it can carry out these tasks on a continuing and long-term basis." (Carroll, 1984, 371 sitert i Wimelius 2003:57). Carroll mener at sekularisering ikke er nødvendig for utvikling av kapasitet som er typisk for en moderne tilstand. Ifølge Carroll er grunnen til at det har vært en utbredt enighet om nødvendigheten av sekularisering at litteratur om modernitet i de fleste tilfeller reflekterer vestlige ideologier, hvorav liberalismen som den mest fremtredende (Carroll, ibid. 378-382 i Wimelius 2003:57).

Shamuel Eisenstad, Nilufer Gole og Dale Eickelman har skrevet om religion og modernitet fra et synspunkt som påpeker at det ikke er bare en modernitet men mange moderniteter kalt "multiple modernities". Eisenstadt mener at det Kan være flere moderniter fordi vestliggjøring og modernitet ikke er identiske; “one of the most important implications of the term “multiple modernities” is that modernity and westernization are not identical, western patterns of modernity are not the only “authentic” modernities, though they enjoy historical precedence… (Eisenstadt 2000: 2-3.). Et annet bidrag er Dale F. Eickelman argument med
hensyn til islam og modernitet "Just as there are multiple paths to modernity, there is a growing practical awareness throughout the Muslim majority world of multiple claimants to the task of articulating how Islamic virtues should relate to public and political life."(Eickelman, 2000:131). Det kan altså være mange alternativ modernitet også innen den muslimske debatten om modernitet.

1.3.3 Islamismens fremvekst - en reaksjon mot modernitet


Bernard Lewis tar også opp dette i hans essay «The roots of muslim rage 1990». Lewis skriver i sin analyse om den historiske kampen mellom islamisk og kristen sivilisasjon som han mener fortsatt pågår den dag i dag …”2 (Lewis 1990.1). I essayet formulerer Lewis en teori om hvorfor islamske sivilisasjoner falt og hvorfor muslimer hater vesten. Lewis hevder at islam og dens verdier med sin manglende evne til å kunne moderniseres er årsaken. For Lewis er bevegelsene i det muslimske verden som en historisk reaksjon mot gammel rival “It should by now be clear that we are facing a mood and a movement far transcending the level of issues and policies and the governments that pursue them. This is no less than a clash of civilizations—the perhaps irrational but surely historic reaction of an ancient rival against our Judeo-Christian heritage, our secular present, and the worldwide expansion of both. Lewis 1990:47)”3

Gilles Kepel (1991) og Bruce Lawrences (1995) har også beskrevet islamismen som” revolt against the modern age” ( Utvik 2003: 43, i Esposito & Burgat 2003: 60). De beskriver islamistiske bevegelser som fundamentalistiske bevegelser som er reaksjonære mot modernismen og det sekulære samfunnets grunnlag som er tuftet på vitenskap og fornuft. Lawrence skriver i “‘Defenders of God” at fundamentalister, herunder islamister er en verdensomspennende reaksjon mot modernisme (Utvik 2011: 298). Lawrence skiller mellom modernitet som omfatter alle tekniske utviklinger den har brakt med seg og modernisme som er den nye tenkemåten som utviklet seg i Europa som er kjennetegnet av en sterk tro på fornuft, vitenskap og en sterk reaksjon mot absolutte sannheter (Utvik 2011:299). Lawrence skriver at fundamentalisme er i “opposition to all those individuals or institutions that

2 Benard Lewis “ the roots of muslim rage 1990 “

3 Benard lewis « the roots of muslim rage” 1990»
advocate enlightenment values and wave the banner of secularism or modernism” (Lawrence 1995:6). Ifølge Martin Marty og R.Scott Appleby som redigerte ‘Fundamentalisms observed’, er “The Enlightenment” fundamentalmens fiende. Budskapet er at fundamentalister, herunder islamister bærer motstand mot modernitet og reagerer på opplysningstidens dyrking av fornuft og angrep på den absolutte sannheten i religiøse tekster.

Karakteriseringen av fundamentalister som antimodernister har møtt reaksjoner. Utvik skriver at et problem med denne typen fundamentalisme forskningen er søkingen etter fenomenets essens og jakten etter eksemplet på den idealtyp som de har konstruert på forhånd istedenfor å studere utviklingen og variasjonen i reelle sosial bevegelser. Han mener at det er en konstruksjonsfeil når Martin Marty og Scott R Appleby spør om fundamentalisme kan eksistere i moderat form uten å miste sin essens (Utvik 2011:299). Pauline Westerman mener at begrepene fundamentalisme og modernitet er uklear begreper som refrerres om hverandre “to explain fundamentalism as a reaction to modernity or modernist culture is to explain a vague term by referring to an ever vaguer term.”(Westerman1994:77-78). Hun mener at begrepene ofte blir misbrukt og det trengts mere problematisering. Hun viser hvordan forskere i “Fundamentalism Observed” bruker begrepet ‘moderne’ som et kodet ord for det de mener at fundamentalistene oppfatter det moderne som trussel og overser Webers teori om modernisering og at man kan forstå modernisering som et forsøk på å gi en rasjonalistisk variasjon av religiøse arv (Westerman1994:80).

en form for kulturell nasjonalisme og beskriver det som et tredje nivå av motstand mot vesten der kampen for politisk og økonomisk uavhengighet føres videre i en kamp for kulturell uavhengighet. Han mener at de bruker et språk og symboler som er forskjell fra vestens for å markere en distanse til vesten (Utvik 2011:300-301).


Gjenvinningen av tradisjonelle begreper som romantiserer den muslimske gullalderen er grunnlaget av instrumantaliseringen av islam. I følge Ayoob er det gjenvinningen av tradisjonelle begreper som gir islamistene et kraftig ideologisk verktøy som de kan bruke og deres politiske manifestasjon av islam er i stor grad kontekstavhengig og er et resultat av fortolkninger av religiøse påbud, lokal kultur og politiske kultur. Ayoob mener selv om islamistiske bevegelser rundt i verden ser islam som kilde til politisk, økonomisk og sosial teori, er de forskjellige i tolkningen av de islamske tekstene og deres praktiske anvendelse. (Ayoob 2004:3 xi). Det er sammenheng mellom de valgene en islamistisk organisasjon tar og de særtrekkene i det samfunnet de opererer i. I praksis er ikke to islamist organisasjoner like fordi de er bestemt av konteksten de opererer innenfor og noe som fungerer i et land ikke nødvendigvis vil fungere i et annet land. Tolkningen av islamske tekster og vokabular er ofte avhengig av de islamistiske organisasjonens politisk program og anvendes til å tjene målsettinger som kan variere i ulike land og organisasjoner. Ifølge Eickelman og Piscatori er også islamismistene kontekstavhengige og politikk blir “muslim” by the invocation of ideas and symbols, which Muslims in different contexts identify as ‘Islamic,’ in support of organized claims and counterclaims” (Sitert I Ayoob 2004:2 xi). De mener at den religiøse retorikken og symbolene som muslimene i ulike sammenheng identifiserer som islamske til støtte for en organisasjons krav eller motkrav er normalt begrenset til en stat og mye av politikken som foregår i islams navn er begrenset til territoriale stater og deres politiske kultur. De mener at islamistiske politiske formasjoner styres av den samme logikken av tid og rom som sine sekulære kolleger (Ayoob 2004:2 xi).

I motsetning til Lawrence mener Utvik at islamistene er pådrivere for moderniseringen i muslimske land. Utvik argumenter at hvis islamisme er en reaksjon, så er de en progressiv reaksjon. De prøver ikke å reversere samfunnets utvikling, men prøver å adoptere et religiøst perspektiv sånn at folk kan forholde seg til de nye realitetene. Det fremmer en forståelse av
islam som ikke prøver å fjerne årsaken til de nye forholdene, men prøver å adressere de (Utvik 2003:60). Utvik mener at islamistene er progressive og at de ikke bare er et produkt av moderniseringens økonomiske og sosiale endringer, men også er en viktig agent for modernisering i muslimske land. Han mener at islamistene fungerer som en bro mellom det tradisjonelle og det moderne i det de advokerer for sosiale, økonomiske og teknologiske utvikling (Utvik 2003:44).

Marty, Appleby og Lawrence innrømmer at fundamentalisme ikke er motstandere av den teknologiske delen av modernitet, men er motstandere av den rasjonelle vitenskapelige tenkningen som moderniteten er bygget på, i det de forsvar en absolutt sannhet (Marty, Appleby1995, Lawrence1995) Islamistene er forvarer av Koran og Sunnah som den absolutte sannheten og legger til grunnlag for deres arbeid i det prinsippet. Det betyr ikke at de motsetter seg den rasjonelle vitenskapelige tenkningen og menneskelig fornuft. Utvik hevder i ”The modernizing force of islam” at islamske bevegelser som Det muslimske brorskapet og Labour party i Egypt gir rasjonell argumentasjon for deres økonomiske og politiske program og dens overlegenhet i produsering av en stabil og rettferdig samfunn”(…)

the Labour Party and the younger Muslim Brother leaders seem to represent a thoroughly modern form of political discourse, and decidedly rationalist style in argument” (Utvik 2003:47).

Islamistene jobber ofte for økonomiske og teknologiske utvikling og vil modernisere deres samfunn etter islamiske prinsipper. Islam er sett som en absolutt kilde til moral rettledning. Islamistene bruker ikke moderniseringsbegrepet i sitt arbeid og ifølge Utvik er begrepet modernisering sett som synonymt med vestliggjøring. Islamistene er kritikere av den vestlige ”sannheten”, vestlige ideers hegemoni og vil frigjøre seg dens politikk, ved bruk av islam."Islam is seen as an absolute source of moral injunctions, but not as a provider of an infinite number of particular truths about how to organize society. Perhaps it could even be said that the important thing is the idea that one possesses to speak a domestic source of absolute truth, more than the precise contents of this truth” (Utvik 2003:49). Islamistene er ikke motstandere av moderniserende utvikling og er selv dypt involverte i utviklingen av det muslimske samfunnet (Utvik 2011:29)
1.3.4 Islamisme som moderniserende kraft

For å kunne diskutere hvorvidt islamisme i Somalia er moderniserende kraft er det nødvendig å se nærmere Utviks sentrale argumenter i ”The modernizing force of islam”. Ifølge Utvik er islamisme en moderniserende kraft fordi de bidrar til sosial og politisk mobilisering. De trekker folk fra lavere sosial klasse, særlig fra lavere middelklasse til politikken. De fungerer som overgang mellom det tradisjonelle til det moderne i deres samfunn, særlig politisk, sosial, økonomisk og administrativ utvikling. Islamistene mobiliserer folk som vanligvis ikke har tilgang til politikken og legger grunnlag for massedemokrati (Utvik 2003:43). Islamistene er moderniserende i en rekke felter i deres samfunn i følge Utvik:

1) Individualisering


2) Upersonalisering av offentligheten og kampen mot korrupsjon


3) Sosialmobilisering og kollektivhandling

kliental forholdet og elitisme. Det personlige ansvaret som islamistene fremmer er sosialt i sin kjerne og tilsetter at man ikke skal fokusere på løse sine individuelle problemer ved å utnytte sine kontakter i samfunnet, men i stedet forsøke å løse problemet for alle. Utvik mener at islamistene i Midtøsten har vert pionerer og fortsatt er drivkraften, når det gjelder mobilisering av folket (Utvik 2011:304).

4) Politisk deltagelse


**Statens rolle i samfunnet («Den islamske staten»)**

Ifølge Utvik er en del av moderniseringens aspekt ved islamisten at de er for økt sentralisering av staten, for et enhetlig regime og prøver å redusere maktbaser utenfor statsapparatet (Utvik 2003:61) Islamistene er moderniserende i deres samfunn når de legger stor vekt på statens rolle i samfunnet. Staten er en stor aktør i det samfunnet som islamistene vil bygge og den moderne islamske staten er en som er bygd på sharia og islamske normer. Den islamske loven (sharia) skal i følge enkelte islamistbevegelser kodifiseres til moderne lovtekster av en valgt forsamling. Dette innebærer at man går bort fra delvis den tradisjonelle tolkningen og bruken av sharia, der en ekspert på religiøse tekster drar domsslutning fra religiøse tekster og tidligere tolkninger av de. Det de fleste islamistene ønsker for den islamske staten er en sharia som er kodifisert til en lovsamling som er knyttet til staten, juridiske byråkrati og den folkevalgte forsamlingen (Utvik 2003:64). Islamistene kutter ikke helt ut Ulimas rolle eller overlater de folkevalgte til å tolke sharia, men de fastholder retten til ijtihad, ny tolkning der ulima er ikke de eneste legitime til å tolke religiøse tekster. Islamistene mener at konstitusjonen må bygge på generelle prinsipper i sharia som er menneskelig fortolkning av de religiøse tekstene. Det muslimske brorskape mener at valget av beslutning er nøytral vis a vis sharia, vil valget være avhengig av forsamlingen (Utvik 2003:62). De fundamentale tekstene i islam koranen og hadthisen beskriver ikke en bestemt modell eller et sett med regler om hvordan statens institusjoner skal dannes eller hvordan det islamske regimet skal settes sammen. Islamistbevegelsene gir ikke en eksakt definisjon av den islamske statens organisering, men snakker om den islamske staten som en

5) Modernisering og utvikling av utdanning, teknologi og økonomi


Islamistene argumenterer at økonomisk utvikling er kollektiv ansvar som staten skal sikre når individet feiler. Den gode muslim skal utnytte tiden, være effektiv og se arbeid som en del av religiøs obligasjon i likhet med bønn og fasting (utvik 2011:306-7). Det er noe som kommer i
uttrykk i deres ønske om å bygge teknologisk avansert økonomi som de setter foran formelle forpliktelser i Figh (utlede konkrete lov og moralregler fra koranen og sunna). Enkelte islamister ser denne utviklingen som en integrert del av politiske og intellektuell uavhengighet som er nødvendig for å oppnå en sterk muslimsk nasjon (Utvik 2003: 54-55).

Islamistene ser bidrag til offentlig velferd som en hellig plikt og mener at den islamske staten og dens representanter må sikre minimum materiell velstand for befolkningen ved å utnytte naturressursene og prioritere productive virksomhet og investeringer som bidrar økonomisk utvikling. Islamistene forsvarer private eiendomsretten som en basis prinsipp i islam og ser det som et nødvendig virkemiddel for utvikling og sikring velstand, selv om de understreker at offentlig interesse er viktigere enn private interesse. Islamistene mener at den islamske staten må sikre et minimum velferd til alle sine borgere og at alle borgerne har rett til et behagelig liv (Utvik 2003: 55-56).

I islamistens moderniseringsprogram er utdanning også en viktig faktor. Islamistene er svært opptatt av å fremme et høyest mulig nivå av utdanning i de muslimske landene ifølge Utvik og deres oppfatning er knyttet til den betydningen utdannelse har for den moralske fosstien av fremtidige generasjon (Utvik 2011:305). Islamistene er sterk tilhengere av masseutdanning og etterlyser satsing av utdanningssektoren og Islamistene er villige til å ta seg de fremskrittene som er gjort innen utdanning andre steder i verden (Utvik 2011:305, 2003:52). Islamist organisasjoner driver med store alfabetiserings kampanjer i mange muslimsk land og mener at grunnen til at den muslimske verden ligger etter Vesten er mangel av utdanning og en tilværelse i uvitenhet. De er tilhengere av vitenskap og mener at islam pålegger muslimene å søke kunnskap og deres sosiale opplæring legger vekt på å skaffe seg kunnskap både om samfunn, politikk, vitenskap og om religionen (Utvik 2011:305-6). Islamistene driver en utbredt religiøs opplæringsvirksomhet i de fleste muslimske landene og mener at det er individets ansvar å skaffe seg religiøs kunnskap i tillegg til andre utdannelse, det fremhevet som et ideal at hver muslim skal kjenne usul al-fiqh.
1.3.5 Konklusjon

I teorikapitlet er diskusjonen om islamisme og modernitet tatt opp, der enkelte akademikere mener at islamisme er i mot modernitet, mens andre mener at dette er en generalisering og at islamister er imot vestliggjøring og at enkelte islamister kan virke moderniserende i deres land. Begrepet modernitet er vanskelig å definere og analysere og hvorvidt islamistene avviser eller aksepterer modernitet, er rett og slett et spørsmål om å velge å fokusere på noen snarere enn andre. De som hevder at islamisme er imot modernitet legger til grunnlag det argumentet at islamister tror på en absolutt sannhet og reagerer sterkt mot “the enlightenment”. De mener at islamisme kan uttrykke aksept av teknologi, naturvitenskap, industrialisering og lignende men aviser det viktigste delen av modernitet som er sekulær rasjonalitet, relativisme og individualitet som Marty og Appleby mener er grunnlaget for modernitet og modernisering av samfunnet. De beskriver islamistiske bevegelser som fundamentalistiske bevegelser som er reaksjonære mot modernismen som er tuftet på vitenskap og fornuft og mener at islamister er tradisjonalister som tror på en absolutt sannhet. Det er mange som er uenige med de som mener at modernisering er lik fravær av religion og sekularisering er ikke nødvendig for modernitet. I følge Terraneec G Carroll reflekterer alle teorier om normer og ideologi og han ser modernitet som en refleksjon av ideologi. Akademikere som Shamuel Eisenstad, Nilufer Gole og Dale Eickelman mener at det ikke finnes bare en modernitet men mange moderniteter fordi vestliggjøring og modernitet ikke er identiske. Modernitet betyr ikke at alt man må akseptere hele pakken og godta sekularisering uten reservasjon. Her argumenteres det at modernitet kan komme i forskjellige former og at man kritiserer en del av moderniteten betyr ikke at man er antimodernisme eller irrasjonalisme. De som mener at islamisme er i mot modernitet generaliseringer og behandler islamister som en kollektiv gruppe uten å se de ulike tolkningene, programmene som de ulike islamistiske organisasjonenere har, mener en del akademikere som Ayoob, Burgat og Utvik. De mener islamisme er mer en ideologi og har mange tolkninger og at islamistiske grupper ikke er isolerte enheter, men jobber i ulike kontekster som andre organisasjoner og at de påvirker og påvirkes av de politiske, sosiale og økonomiske vilkårene i samfunnet de opererer i. I følge Utvik kan islamistene virke moderniserende i deres samfunn siden de bidrar med politisk og sosial mobilisering. I følge Utvik følger islamistens argumenterer moderne karakter og deres ønske om sentralisering av statsapparatet, ansvarlig regjering og beskyttelse av sivile og politiske rettigheter er noe av de moderne aspektene i deres ideologi. Islamistene
fremhever at gudstro er nødvendig for et moralsk og handelskraftig samfunn og islamisk tro skal holdes fast ved siden islam er det eneste holdbare grunnlaget for å legitimere kollektiv innsats i streve for økonomisk utvikling i muslimske landene. I stedefor å velge en vestlig basert modernisering, mener islamistene at man bør velge en modernisering basert på respekt for sine verdier og tro. Det kan være mange alternativ moderniteter og religion og modernitet er ikke utlukkende ting. Et samfunn som ikke er sekularisert kan likevel oppnå modernitet.

1.4 Metode


Som sagt før har jeg for å besvare problemstillingen om hvorvidt islamistens fremvekst i Somalia utgjør en moderniserende kraft i det somaliske samfunnet strukturererte undersøkelsen ute fra Utviks moderniserende teori. For å innhente empiriske data har jeg operasjonalisert teorien og stilt en rekke spørsmål som kan gi indikatorer om Islaax er en moderniserende organisasjon i følge Utviks teori.

Datasamling, validitet og reliabilitet


Validitet referer relevansen i innsamlingsdata og hvor bra de svarer problemstillingen i oppgaven. Jeg har prøvd å ha god validitet ved å ha forkjellige kilder og samle relevant informasjon ved å intervju folk høyt oppe i organisasjonen men også intervju vanlige medlemmer og folk som har kontakt med organisasjons virksomheter. Fore eksempel for å validere intervjuer gitt av høytstående medlemmer, har jeg kryss sjekket deres intervjuer, men også intervjuet folk som bruker Islaaxs tjernester, eksempel om Islaaxs klan politikk og om de praktiserer det de preker.

For å øke reliabilitet på oppgaven har jeg brukt flere sekundære kilder og flere primær kilder. Det har vært litt vanskelige intervju forhold noen ganger og litt språkvanskeligheter, selv om jeg snakker somalisk så har jeg hatt litt vanskeligheter å forstå alt i enkelte sammenheng. Det har også vært sammenhenger da jeg og min kilde har hatt litt vanskelig å forstå hverandre. I disse sammenhengene skrev jeg ned mine spørsmål og fikk tilbake skriftlig svar via e-post. Jeg har også intervjuet høytstående medlemmer av Islaax i Somalia og diaspora gjennom e-post.

Organisasjonens nettside er både på arabisk og somalisk, siden jeg forstår somalisk har jeg brukt den somaliske variasjonen. Primærkilder skal være pålitelige, men det kan være vanskelig når man analyserer slikt materiale og resultatet blir ens egen fortolkning av materiale, særlig når man oversetter fra somalisk til norsk.
Islaax har siden datasamlingen blitt splittet og organisasjonen delte seg i to grupper, der begge bruker navne Islaax. Noe av mine kilder har nå gått fra det offisielle Islaax, som er medlem av brorskapet som denne oppgaven handler om, til det uoffisielle Islaax. I skrivende stund har noen av Islaax medlemmer gått fra det offisielle brorskapet og dannet en eget Islaax (gruppe) med gruppen Damul Jaddid, som også er en utbryter fra Islaax i 2004. Jeg har brukt de intervjuene jeg gjorde før splittelsen, for når jeg snakket med de i utbrytergruppene mente de at det eneste som endret seg er uenighet om lederskap og andre små forskjeller.

1.5 Struktur av oppgaven

Oppgaven er delt i flere kapitler og begynner med introduksjons kapittel som har flere underkapitler der problemstillingen diskuteres og oppgavens teoretiske tilnærming og metode redegjøres. Kapittel 2 er om bakgrunnen, og her skrives det litt om Somalia og islams historie i Somalia. Kapittel 3 er om Islaaxs organisasjonsstruktur, mens kapittel 4,5,6,7 handler om Islaaxs forhold til modernisering. Her ser jeg nærmere på organisasjonens forhold til modernisering og hva organisasjonen gjør og hvordan deres arbeid bidrar til utvikling. Til slutt har vi kapittel 8 med konklusjonen og som sammenfatter funnene, problemstillingen og hvordan teorien ble brukt.

2.0 Bakgrunn: Somalia “Failed State”

Somalia er det typiske eksemplet på det en såkalt mislykket stat. I 2013 er Somalia på første plass i Failed States Index listen, som blir gitt ut årlig av Foreign Policy magazine og The Fund for Peace. I deres sosiale, politiske og økonomiske indikatorer er den somaliske staten anerkjent for å ha mislyktes i deres evne til å gi offentlige goder, særlig når det kommer til sikkerhet. Robert Rotberg har skrevet om hvorfor nasjonalstater mislykkes og han skriver at de mislykkes fordi “Nation-states fail because they are convulsed by internal violence and can no longer deliver positive political goods to their inhabitants. Their governments lose legitimacy, and the very nature go the particular Nation-state itself becomes illegitimate in the eyes and in the hearts of a growing plurality of its citizens’” (Rotberg 2003: 1). Somalia er idag en mislykket stat som sliter med intern vold, den kan ikke levere offentlige goder og

---

4 [http://www.atlantic-community.org/documents/10180/280d1fa4-cd0-43fa-af90-834e3b2bb9b3]
5 [Failed States Index http://library.fundforpeace.org/fsi13-troubled10]


the peace conference. They had concerns with the notion of a greater Somalia since they both control Somali regions” (Afyare 2010:23). I denne konferansen fikk Somalia en slags ’’føderal stat’’. Jeg sier en slags føderal stat fordi vilkåret for føderalisme er ikke der i Somalia. Somalia har ikke stater eller definerte regioner som somaliere kan bli enige om og kan bygge på føderal stat. I følge Afyare ble det brukt i konferansen et argument som sier at staten er ikke føderal men at regjeringen er føderal ’’Ethopia and Kenya, while using their proxy warlords, forces and undifined and obscure form of federalism on Somalia. Interestingly, the argument here was that the state is not federal but the government is federal”’ (Afyare 2010:24). 29 januar 2004 ble det etablert føderale overgangsinstitusjoner med føderal parlamente og regjering. Det er det systemet man har i dag i landet, et føderalt parlament og en føderal regjering uten autonome regioner eller stater.

2.1 Historiske kontekst- islam i Somalia


Somalia var ikke under en autoritet på denne tiden så det er vanskelig å avgjøre tidspunktet islam kom til Somalia og når den spredde seg til hele landet. Ali Abdurahman Hersi og Muhammad Haji Mukhar som begge skriver om islams historie i Somalia er enige om at flere båter fra Arbia og Persia kom til den somaliske kysten etter profeten Muhammeds(scw) død, rundt Abu Bakars tid (ca 632-634) og at islam spredde seg fra kysten og innover landet gjennom handel og shia migrasjon etter Muhammeds (scw) død. I dag er somaliere nesten 100 % Sunnimuslimer og med hensyn til teologi følger de fleste Ash'ariyah teologi (Al-
caqida) og av de fire rettsvitenskapene skolene (i islam) følger de Shafi’i skolen (Abdi Elmi Afyare 2010:48-50).

Islam er en naturlig del av samfunnet i Somalia i dag og det kommer av at islam er tett knyttet til somalisk kultur og tradisjonell praksis. Somalierne har alltid anerkjent to forskjellige autoriteter, klanledere og religiøse ledere som deres ansvar overlappet i den grad at islam ble assimilert i klankulturen. Det somaliske samfunnet er organisert langs segmenterte patriarkalsk linjer som deler folket i patriarkalske klaner. I følge Andre Le Sage er islam en av de få horisontal identiteten som samler folket tvers klanlinjene (Le Sage 2001:1). Islam er en sterk del av individets identitet, både de religiøse og de ikke religiøse. Hersi hevder at somaliere ikke bare utgjør en av de to mest grundig islamisert samfunn i Afrika (den andre er på Zanzibar), men at de også har en av de høyeste prosenter av tilslutning til islam i hele verden.( Hersi 1977:14). I følge Hersi er islam en del av somalieres etniske identitet til tross for geo-kulturelle tilstedeværelse av somalier i Afrika, herunder etno-språkelig og kulturelt slektskap med andre nærliggende afrikanske samfunn. Somalierne identifiserer seg gjennom sin religion emosjonelt og kulturelt med Arabia og den islamiske verden (Hersi 1977: 110).” islam as a religion and a system of values so thoroughly permeates all aspects of Somali life that it is difficult to conceive of any meaning in the term Somali itself without at the same time implying Islamic identity” (Hersi 1977: 109, sitert i Afyare 2010:50).

brorskapet ble den største brorskape i Somalia og spredte seg over det sørlige og sentræle Somalia på grunn av deres (somaliske) vennlige fortolkning av islam. Ifølge Ioan M Lewis har somalierene brukt den delen av islam som passet til deres samfunn ‘‘sufi theosophy as opposed to the sharia is in its basic principles suited to Somali society. These principles have been firmly assimilated while what in the sharia is inapplicable to clan society has been largely ignored’’ (Lewis 1998:25). Islamistene ville skille mellom islam og somaliske tradisjoner, og mener at islam blir brukt feilaktig.

2.2. Moderne islamisme i Somalia


8 Abdurahman M Abdulahi: Political Islam in Somalia. It’s time for Strategic Engagement
http://www.wardheernews.com/Articles_09/April/03_political_islam_baadiyow.html
Saudi-Arabia (Al Medina) tilbake og dannet organisasjonen Al Nadha som var inspirerte av islamske aktivisme i disse landene, særlig Egypt. De introduserte moderne islamistiske ideer og var inspirert av virksomheten til Det muslimske brørskap i Egypt og Salafia (Wahabi skole) i Saudi Arabia. Det Muslimske brørskapet var forbilde og de dannet Al Nadha (renessansen) organisasjon på Mogadishu i 1967 og organisasjonens formål var å opplyse om islamske prinsipper og utdanne folke om den sanne islam og styrke båndet til den arabiske verden ved å ha arabisk språk som skrift språk. Al Nadha organisasjonen var viktig for dannelsen av andre moderne islamistiske organisasjoner som Wahadat al-Shabab al-Islami (Unionen av Unge muslimer) i Hargeysa (1969) og Al-Ahli (native) studentorganisasjoner i Mogadishu (1970). Ifølge Hansen og Mesøy var Al Nadha organisasjonen (…..)’ a milestone and was highly important in understanding the Islamist organisations in Somalia”(…), and most of the future leaders in all the Islamist organisations active in Somalia, apart from the Harakat Al Shebab, had some connection with it (Hansen & Mesøy 2009: 38).

2.3 Islamisme og Siyyad Barres regim (1969-1991)


3.4: Modern islamisme versus tradisjonell islam i Somalia

I følge historikerne har Somalia aldri vært spesiell strenge i sin anvendelse av islam og islamske lover. Somalier har understreket de delene av islam som passer dem best og det tradisjonelle islam som alltid har vært praktisert og passet inn klan systemet og det nomadiske livet som somalier tradisjonelt levde i. Ifølge Ken Menkhaus har somalisk nomadelivet tvunget fram en kultur av pragmatisme ‘’islam in Somalia has been a ‘veil lightly worn’. Somalis nearly all of whom are sunni have not been especially strict in their application of Islamic laws and mores. Somali pastoral life imbues the culture with a strong preference for pragmatism over ideology, not so much as a matter of choice, but as a matter of survival’’ (Mankhuas 2002:111).
Dette har endret seg med urbaniseringen, og i dag er ulike islamistiske orienteringer i Somalia og mange av disse kommer under Al-Ikhwan og Salafisme orienteringer. Det er en blanding av de to i somaliske samfunnet, men salafi orienteringen dominerer ofte. I følge Zuhayr Al-Shawish, en syrisk Salafi lærd, defineres salafismesom “a method in creed and jurisprudence that includes a return to what has been the case with the first generation, Al-Salaf Al-Saleh (i.e., the good ancestors), in their belief (‘aqidah), their form of worship, ethics and behavior, similar to other schools in that they also belong to some predecessors.” (sitert i Dr. Mustafa Abu Sway side 8)\(^\text{10}\). Salafistene finner inspirasjon i det tidlige muslimske samfunnet og mener at teologi av de tre første generasjonene av muslimer er det riktige og de trekker sitt navn "Al-Salafia"(tilhengere av den tidlige fromme generasjon av muslimer) (Eickelman & Piscatori 1996:34). I islam har det alltid vært en pågående kamp mellom Salafi og Sufi skolene. De fantes begge samtidig i den tidlig islamske perioden og begge skolene argumenterer for en kobling til de første generasjonene av muslimer. Det er generelt akseptert at Salafiskolen utviklet og framhevet av Ahmad Ibn Hanbal (d. 855 e.Kr.) som også er grunnleggeren av Hanbali skolen i rettssvitenskap, som er dominerende bare på den arabiske halvøya i dag. Konflikten mellom salafistene og sufistene har vært der lenge og begge sidene har kalt hverandre vantro. Denne konflikten kom til Somalia med islamismens fremvekst i landet. Salfisme særlig Wabisme kom til Somalia som en motvekt mot kommunisme i 1970 tallet og ble aktiv fremmet av Saudi-Arabia gjennom universitetsutdannelse i Medina og misjonærarbeid i landet. Ideen var ved å gi gratis utdanning til unge somaliere og med bistand ved misjonærarbeid så skulle man undergrave Somalias avhengighet av Sovjetunionen. Salafistene i Somalia vurderer tradisjonell islam, særlig Sufismen som «farlig kjetteri» og er engasjert i en kompromissløs konflikt og har som mål å endre sufi islam som praktiseres i landet. Salafistene identifiserer det de mener forårsaker forfall av muslimene (bida’) (Eickelman & Piscatori 1996:34) og legger vekt på å forkynne "Tawhid" (monoteisme) (Abdullahi 2009 ). De fordømmer mange tradisjonelle praksiser i Somalia som "shirk" (polyteisme) og u-islamsk. Det de ser som shirk er ulike sosiale funksjoner i sufismen som "Mawlidi" (minne om profetens fødselsdag), "Xuska" (veldedighet til sjelen av avdøde foreldre) og "Siyaaro" (hyllest til sheikher og besøk av av deres graver) (Abdullahi 2009). Moderne islamister og tradisjonell islam har ofte hatt sammenstøt på grunn av ulike tradisjonell praksis i landet, der moderne islamister legger mer vekt på individets forhold til

\(^\text{10}\) Mustafa Abu Isway, —Salafism from theological discourse to political Activism, tilgjengelig [http://www.passia.org/meetings/rsunit/Salafism.pdf](http://www.passia.org/meetings/rsunit/Salafism.pdf) sett 20.09.2013
Gud og personlig formhet enn (somalisk) tradisjonell islam som er blanding av afrikansk kultur og sufisme, der man tror på at enkelte sheikher har spesielle forhold til Gud og ber til deres grav. Et eksempel på dette er folk i Nord Somalia som dro til gravene til Sheikh Ishaq Binu Ahmed og Sheik Aaw Barkhadle for å be for god helse og barnløse kvinner la penger i graven og ba sheikhen om å be Gud å gi dem barn. Det pleide å være lenge køer i Hargeisa for å komme til sufi sheikh gravene og be om hjelp for et eller annet, dette har endret seg med den moderne islamismens inntog? til Somalia og i dag er det sjelden man finner noen som går til graver for å be. Det er blitt et tabu i Somalia i dag. Det er noen i den eldre generasjon som kanskje fortsatt tror på sufi sheikhens velsignelse og som liker den sosiale samlingen der man lager kaffe og popkorn og synger. Dette gjøres idag i deres private hjem og i små grupper stede for i det offentlige, fordi praksisen er blitt tabu og yngre generasjonen latterliggjør det og krangler ofte med sine besteforeldre om denne praksisen som de mener kommer av jahiliya (uvitenhet).

Konflikten mellom moderne islamister og tradisjonell islam varierer og har ofte sammenheng med hvilken gruppe tradisjonell islam forholder seg til. Salafister som ofte har noen elementer av Hanbali rettsvitenskap lært i Saudi skoler er de som oftest har mest konfrontasjon med tradisjonell islam enn andre moderne islamister som følger sha’fi rettsvitenskap, noe som tradisjonell islam i Somalia også følger. Det muslimske brorskaps ideologier og tabliq ideologien er noen moderne islamister som står mellom tradisjonell islam og salafisme. En av disse organisasjonene er Islaax som har Det muslimske brorskaps ideologier og har adoptert slagordet “Vi skal forenes med alt det vi er enige om, og unnskylder hverandre i det vi er uenige”. De er mer tolerante enn andre grupper, men det betyr ikke at de ikke prøver å preke sin doktrine eller prøver å rette opp det de mener er galt med tradisjonell islam i Somalia. De er ofte bare litt mindre konfronterende og satser på utdanning.

2.5 Konklusjon

del av det somaliske samfunnet, der hver klan hadde en sufi sheikh og islam ble assimilert i klankulturen og ble en del av identiteten. Dette førte til at islam nådde hele Somalia og i dag er har Somalia nesten 100 % muslimer. Sufi ordenenes møte med det koloniale regimet i Somalia ga forskjellige utslag, og det oppsto både militante og moderate grupper som formet dagens identitet i Somalia, nemlig islam og nasjonalisme. De to sufi gruppene Salihhiya og Qadariyya ga ulike uslag i Nord- og Sør Somalia der Salihiiyya ordenen ofte angrep kolonimakten i Nord Somalia og utviklet en pro-wahhabi ideologi og en tidlig islamsk vekkelse som førte til gradvis islamisering i nord sammenlignet med i sør der islamistiske vekkelser skapte troskonflikter mellom tradisjonell islam og moderne islam som har pågått helt til våre dager Moderne islamisme i Somalia kom tidlig på 1900tallet og er hovedsakelig en videreføring av sufismens blaning av islam og nasjonalisme, der personer med tilknytting til islamisme i Egypt ville starte arabiske skoler og senere, på 50- tallet organisasjoner som skulle gi folk bedre utdanning i islam og opplyse om den sanne islam


3.0 Islaax organisasjonen; En moderniserende kraft i Somalia?

3.1 Islaaxs historiske utvikling

Islaax organisasjonen (xarakada islaax ee soomaaliya) ble dannet 11 juli 1978 i Riyadh, Saudi-Arabia. Organisasjonens navn på arabisk er Al-Islah og er hentet ifølge Abdurahman Abdullahi, som er en av nøkkel lederende i organisasjonen, fra koranen “Al-islah” som betyr “reforming, betterment, reconsiling and correcting” (Abdullahi 2008:8).

Organisasjonen har i sin logo fire elementer som symboliserer denne grunnleggende filosofien i organisasjonen. Logoen har en synkende lys som belyser en åpen bok der et håndtrykk er avbildet og dette er omgitt av en oval ramme av bananblader som er holdt sammen med et bånd som sier “in urīdu ila al-Islāḥ ma Astada ‘atu’”. Dette betyr “I decide naught save reform as far as I can able”.


14 Se koran vers (11:88), som sier — I decide naught save reform as far as I can able.


3.2 Islaaxs organisasjons struktur


Lederen av Islaax organisasjonen leder både den handlende komiteen og rådsforsamlingen. Han blir assistert av to uavhengig valgte nestledere. Organisasjonens leder kan bli valg to ganger, hver omgang er på fem år. For at man skal bli valg som leder i organisasjonen må man være minst 40 år gammel, et medlem av rådsforsamlingen, og vært en aktiv medlem i organisasjonen i minst 10 år. Han må ha erfaring av å håndtere de høyere kontorene til

\textsuperscript{15} Intervju med President kandidat Abdirahman M Abdullahi (Baadiyow) : Lesedato 19.09.2013

Rådsforsamlingen og regional forsamlingen blir valgt fortløpende. Aktive medlemmer av organisasjonen velger de i regional forsamlingen i hver region. Antall medlemmer i region forsamlingen endrer seg fra region til region og er avhengige antall medlemmer. Råd forsamlingen består av 26 medlemmer som blir valgt blant medlemmene av regional forsamlingen, det vil si at hver region velger antall medlemmer som de sender til råd forsamlingen. I tillegg har rådsforsamlingen fem faste medlemmer som er grunnleggerne av Islaax. Rådsforsamlingen har den høyeste myndighet i Islaax, og medlemmene avlegger løfte på arabisk:

...I offer my pledge to Allah, the exalted and magnificent, to be the protector and truthful for the Islamic principles and pledge to safeguard the MB call committing [myself]to [abide]its laws and systems, implementing its decisions even if it differ from my personal opinion. Allah is the Disposer of my affairs. (Oversatt av Abdullahi 2011: 216)


I offer my pledge to Allah, the exalted and magnificent, to uphold the Book of Allah and Sunna of His Prophet, to be the protector and truthful for the methodology of the MB and
their constitution, executing their decisions of the CC\textsuperscript{16} and EB even if it differ from my personal opinion, striving to realize the exalted goals of the movement for the best of my ability, and give my pledge on that. Allah is the Disposer of my affairs (oversatt av Abdullahi 2011: 217)


3.3 Medlemskap og rekruttering


Organisasjonen er engasjert i Da "wa i mange offentlige steder, for eksempel moskeer, skoler og universiteter. Potensielle medlemmer blir kjent gjennom islamske aktiviteter på disse stedene. Organisasjonen bruker mye studentnettverk, men ifølge Abdullahi er også organisasjonens beste og enkleste rekruttering mulighet blant slektninger av medlemmer av organisasjonen eller deres venner (Abdullahi 2011: 218). Andre steder som organisasjonen rekrutterer fra er tradisjonelle religiøse familier, siden de har kunnskap om islams og er mer tilbøyelig å bli medlemmer i brorskapet enn salafi organisasjoner.

Etter riktig identifikasjon setter organisasjonen i gang en prosess der de potensielle rekruttene blir plassert i et opplæringsprogram, kalt Usra maftūḥa (åpen sirkel). I dette programmet blir aspirantene opplært i grunnleggende islamisk kunnskap og prinsippene i Islaax. Organisasjonen følger MB metodikk i deres treningsprogram og i artikkel 9 i Islaax grunnlov står det at det må gå en periode på tre år før aspirantene kan få fullt medlemskap. For å bli

\textsuperscript{16} Consultative Council, CC og Executive Bureaus, EB
medlem må man være over 18 år og nye medlemmer avlegger troskapsløfte på arabisk, som er følgene:

*I give my pledge to Allah, the Exalted and the Magnificent, to uphold the Book of Allah and the Sunna of the Prophet (SAW) and to uphold the principles of the MB and obey their leaders in hardship and easiness, unless I was ordered to commit sinful acts. In that case, there is no obedience and Allah is the witness of what I declare* (oversatt av Abdullahi2011: 218)


3.4 Konklusjon

organisasjonen og være medlem av shura minst tre år. Islaaxs struktur består av øverst lederen, rådsforsamling, regionale forsamlinger, sentral og regional handlings komiteer. De har også rettvesenet og disiplinære komiteer som består av både sentrale og regionale komiteer. Alle i organisasjonen avlegger løfter på arabisk og organisasjonen inviterer nye potensielle medlemmer som må gå tre år som asprinter før de blir fullverdige medlemmer, de rekrutterer ofte fra studenter og blant utdannede delen av samfunnet.

4.0 Klan og individualisering


4.1 Klan og klantilhørlighet i Somalia

De største klanene i Somalia er referert som «nobel/edel» og er klaner som deler felles somali herkomst, mens en del små klaner er sett som «ikke nobel/edel)” og deler ikke det samme opphavet som de andre. De fire største klanene (Darod, Dir, Hawiye og Isaag) sier at de stemmer fra samme opphavsmannen, Samaale, og refererer seg som Samaale i motsetning til minoritetsklanene som blir referert til som Sab (Rahanweyn).17. Klanidentitet er basert på ideen om et felles opphav, men i enkelte tilfeller, som Rahanweyn klanen, er mange medlemmer av klanen ikke blodrelaterte (Afyare 2010:30). Klanidentitet er den viktigste karakteriseringen man bruker for å gjenkjenne hverandre og somaliere deler seg i et hierarkisk patriarchisk system der hver klan stammer fra en opphavsmann og hvert individ kan starte med hans førstename og spore eller telle navnene til familien i mer enn tjue generasjoner “everyone knows his or her genealogy up to the eponym of his clan family” (Lewis sitert i Afyare 2010:30) og John Drysdale skriver “every one of them, from the age of eight years can recite his or her genealogy through the male line, som twenty or thirty generations back to a common ancestor” (sitert i Mary Harper 2012:39)


islamistene som fordømmer måten klan blir brukt på. Mange av de islamske organisasjonene prøver å skape en parallell islamisk identitet som kan samle det somaliske folket. Videre i oppgaven skal vi se hvordan islamistene prøver å skape en moderne identitet som de mener er sterkere en alle de andre konkurrerende ideologien som prøver å samle somalier til en stat.

4.2 Klanidentitet, individualisering og upersonalisering

Den somaliske sosialordningen har vært preget av klankonkurranse og konflikter, og forskjellige klaner har gjennom historien slåss om ressurser som vann, beiteområder og husdyr. Det er mange som skyller konflikten i Somalia på klanpolitikk og islamistene er en av de som mener at klansystemet ikke burde brukes til noe annet enn gjenkjennelse. Islamistene i Somalia er imot bruken av klandidentitet for å skaffe seg makt, posisjon og for å legitimere regjering. Alle islamistene i Somalia uansett hvilke gruppering de hører til eller assosierer seg med mener at selv om klandidentitet er viktig i kulturen og blir brukt for å gjenkjenne hverandre så bør den ikke skaffe enn fordeler som makt og posisjon i samfunnet og politikken. Alle islamistiske organisasjonene i Somalia har medlemmer fra forskjellige klaner og mange av de mener at islam er den eneste identiteten som er inkluderende og kan samle Somalia. I følge en islamistisk intellektuel som Afyare intervjuet er “Liberal democracy presents a universal citizenship that is too abstract for the common Somali person, second it is based on material issues as it divides benefits to citizens. Islam, unlike liberalism is based on faith. People believe it and want to get intrinsic rewards. Islam easily resolves problems that stem from clan identity while liberalism cannot do that” (sitert i Afyare 2010:45-46). Islamistene har lenge prøvd å forsterke islam som identitet i landet og har så langt lyktes å ha medlemmer fra forskjellige klaner, selv om det kan hende at det er en eller to klaner som dominerer en organisasjon og det kommer av hvor organisasjonen startet og har base i og hvem flertallet av befolkningen er i det området. Islaax bevegelsen er ikke et unntak og mener at klansystemet ikke burde brukes til annet enn det koranen sier:

"O mankind! We created you from single pair of a male and a female, and made you into nations and tribes, that ye may know each other not that ye may despise (each other). Verily the most honoured of you in the sight of Allah is (he who is) the most righteous of you. And allah has full knowledge and is well acquainted (whit all things)” (Surah 49: 11-13).

*Article 7:10. To fight clanism, sectarianism and separatist tendencies, in order to melt artificial psychological barriers, and, to strive spreading the spirit of tolerance and brotherhood, intimacy, cooperation and solidarity among the people of the region* (Oversatt av Abdullahi 2011: 214).

Islaax vil ikke undertrykke folkets klanidentitet eller ignorere den, sier flere Islaax medlemmer som jeg snakket med. For det første ser Islaax at det er vanskelig og nesten umulig i det somaliske samfunnet å bryte ned klanidentiteten. Det har Siyyad Barres militære regimet prøvd før uten noe suksess. Det skapte bare konflikt som endte med borgerkrig som forsterket klanidentiteten. For det andre har organisasjonen blitt pragmatiske i mange ting i det de mener at samfunnet trenger å bli opplyst i. I deres “dealing with the reality” politikk som de adopterte i 1995 diskuterte organisasjonen hvordan de skulle forholde seg til det somaliske samfunnet, der den sosial-politiske realiteten er basert på klan. I følge Islaax har nasjonalismens tilnærming til klan (som var,) “don’t pronounce its name, don’t talk about it and let us shame it as bad and evil” feilet. I følge Abdullahi bestemte Islaax seg å adoptere politisk realisme og realiteten var at det somaliske samfunnet var organisert i klaner og subklanner og har ikke andre institusjoner. Afyare er enig med Abdullahi og mener at klanidentitet står sterkt i Somalia idag ”clan identity is a very important identity among the Somalis. Somalis are inter-connected along clan lines. This identity will be strong for a long time to come because it is an important identity for the individual” (Afyare 2010:33).

Islaaxs politikk i klankonfliktene ble skissert av Dr Ibrahim Dasuqqi ved en tale i Mogadishu like etter regimets fall i Somalia. Islaax valgte å være nøytral i sin politikk og i følge Abdullahi har de etter lang diskusjon bestemt at organisasjonen ikke skulle delta i klanpolitiken, men lar sine medlemmer individuelt delta i eksisterende politiske aktiviteter og
reforme klanen innenfra som en del av ‘‘dealing with reality’’ politikken som de definerte som ‘‘dealing with reality’’ according to Islaax literature could be summarized as follows. ‘‘It is to consider the existing socio-political realities and to push the clan-based organization toward the desired Islamic society and Islamic state. …Its objectives included encouraging members of Islaax to participate in the existing socio-political organizations and to become involved in all such groups’’ (Abdullahi 2011: 274). Islaax adopterte et slagord ‘‘Man Yuslih al-qabā’il yuslih al-Somali’’ (hvem som reformer klanen reformer Somalia) (Abdullahi 2011:279). Islaax mener at klanidentitet er blitt misbrukt både av staten og i borgekrigen der tidligere embetsmenn brukte klan i sin vinning. Tradisjonelle ledere av klanene som alltid var de legetime klanrepresentantene ble undergravd og marginalisert av staten, noe som skapte alternative lederskap etter statens sammenbrudd, der ministerer, generaler og andre høytstående mennesker i staten skapte lederskap som andre regimer forholdt seg til. De nye lederne var de som hadde kontroll over milititen, de ulike fraksjonsgruppene, penger og våpen. Selv om tradisjonelle ledere hadde respekten og støtten av medlemmene av klanen holdt de nye økonomiske. Og militær lederne holdt disse utenfor. Islaax mente at man burde styrke tradisjonelle leder, lære de om islam og få stemmene deres inn i politikken og på forsoningskonferansene isteden for selverklærte lederne i Mogadishu som de fleste har ledet militsgruppene i byen.

Islaax ser på dette som en kortsiktig løsning og en mulighet for å opplyse samfunnet og jobber mot en langsiktig løsning med identitetsrekonstruksjon der islamsk identitet er løsningen. De argumenterer at nasjonalistisk identitetspolitikk har feilet Somalia før og klanidentiteten er ikke inkluderende og langsiktig løsning for Somalia. Afyare er enig med de og mener at islamsk identiteten har bedre sjanse og er en bedre løsning enn den som er i dag. ‘‘Since Somali Islamists have been working toward the goal of creating an Islamic state for decades and Islam has a faith component that resonates with the people, Islam has a better chance than the Somali identity, at least for now’’ (Afyare 2010:46-47).

Islaax er en organisasjon med medlemmer fra flere klaner selv om det er enkelte klaner som dominerer eller som har flertallet i organisasjonen. Dette kommer ofte av organisasjonens hovedfokus som alltid har vert i Mogadishu. Da er klanene som er i flertall i Mogadishu også flertallet i organisasjonen. Dette er ofte noe alle islamistiske organisasjoner i Somalia sliter med. De distanserer seg fra klaninddelingen, men kan ikke unngå å ha flertallet av en klan. Islaaxs rekrutterings metode som er gjennom venner og familie nettverk har skapet problemer for Islaax. Dette er et problem som de har hatt siden organisasjonens begynnelse. I følge
Hansen og Masøy har “the family/network-based recruitment together with special traditions within some clans ensured that some Somali clans were overrepresented within the Brotherhood organisation. Ikwhan recruits often came from the wider family of the original members, resulting in a clan bias towards for example the Sheikal and Aw Hassan clans, clans with a traditional religious role in Somalia” (Hansen & Mesøy 2009.40-41). Dette sliter organisasjonen med forsatt, selv om de nå har en bred rekrytter ing både i landet og i diaspora. Islaaxs medlemmene som blir sett i media er ofte overrepresentert av sørsomaliere. Dermed blir de sett av vannlige folk, særlig av nordsomaliere som et sørsomalisk fenomen og det er noe organisasjonen har jobbet med å endre de siste årene. Organisasjonen har internt jobbet hardt i de siste årene å rekrytere studenter i diaspora, og studenter i Nord- Somalia. Organisasjons ledelse har vært flere ganger i Nord- Somalia/ Hargaisa og hatt flere møter med en del av Somalilands elite som er medlem av organisasjonen og har tiltrukket seg Somalilands media oppmarksmøtet, særlig når de hadde møte med det nasjonalistiske partiet Wadani 23. juli 2012 i Somaliland. Dette førte til advarsler fra både utenriksministeren Abdullahi Cumar og innriksministeren Maxamed Nuur Carraalle som så Islaax som trussel mot Somalilands selvstandighet. Islaax fremmer somalisk enhet og jobber med grupper som Hiil Qaran og Wadani som begge er nasjonalistiske partier som begge jobber en samlet Somalia.

4.3 Upersonalisering av det offentlige og korrupsjon

Islaax har i de siste årene vært statens fremste kritikere, særlig når det gjelder klannbruk i politikken og klientell- patron forhold i det somaliske samfunnet. Islaax kritiserer klientistiske avhengighetsbånd, misbruk av offentlig midler for personlige interesser og korrupsjon i den somaliske staten. I følge en report som FN har utgitt er “the systematic misappropriation, embezzlement and outright theft of public resources have essentially


21 http://www.somalilandpatriots.com/news-12484-0


24 Transparency international, The Corruption Perceptions Index 2013 http://www.transparency.org/cpi2013/results#myAnchor1
25 Mohammed Garyare http://www.youtube.com/watch?v=ms2UJlsWmmk
Islaax har gjennom de mange vedelighetsorganisasjonene de har var med å starte vist at de er en organisasjon man kan stole på med donasjoner og bistand fra både somaliske folk i diaspora og fra arabiske donorer. Islaax tok et strategisk valg og gjorde vedelighetets organisasjonene uavhengige av organisasjonen og idag er vedelighetsorganisasjonene diversifiserte og driver med mange forskjellige programmer og har et innbygd demokratisk valg av ledere uavhengig av Islaax. De har klart å administrere deres donasjoner mye bedre enn mange av de internasjonale organisasjonene som har base i Kenya og sender donasjonen uten å ha oversikt over hvor mye som når offerende og hvor mye som blir solgt på det svarte markedet. Islaax og Islaaxs assosierede vedelighets organisasjoner er nå blitt partnere for mange som vil sende donasjon til Somalia. Ifølge Hans & Masøy er Islaax effektiv i deres vedelighet ‘‘Islaax remains efficient in handling charitable work, which enables it to draw upon financial support from Western governments and NGOs’’ (Hans & MASøy 2009: 58).

Mange av de somaliske donorene jeg snakket med foretrekker å sende donasjoner til Islaax assosierede hjelpeorganisasjoner fordi de vet at det kommer frem til offerende.

Organisasjonen mener at individuell ansvarlighet og kompetanse burde spille den største rollen i det somaliske samfunnet. Ifølge Mohamed Haji har Islaax gjort at de kan for å takle korrupsjon både utad og innenfor organisasjonen ‘‘alle som kan lese Islaaxs regelverk kan se at det ikke finnes en lett måte eller mulighet å drive med ‘‘Musuqmaasaxa iyo eexda’’, korrupsjon, uørlighet og nepotisme (intervju, Mohamed Haji, Mogadishu). Islaax har et sterkt regelverk og regnskapsføring som sørger for å unngå uørlighet i følge Mohamed Haji, og Islaax prøver å være et forbilde i samfunnet og selv praktisere det de preker og bruker kompetanse i organisasjonen og i de ulike organisasjonene medlemmer av Islaax har dannet (Mohamed Haji, Mogadishu). En organisasjon som Islaax styrer er universitetet i Mogadishu der elevens karakter fra videregående og deres resultat fra opptaksprøver på universitetet avgjør om en får plass og ikke ens kontakter i samfunnet ‘‘Mogadishu University follows a non-discriminatory policy and ad-mits students irrespective of their clan, gender, religion or political affiliation. The university treats all students equally and stands for the highest moral and academic standards. Admissions are done strictly on merit basis’’ (Mogadishu University prospectus 2012: 11). Universitetenes opptakseksamer er noe som er kjent og studenter som blir ferdig på videregående forbereder seg til eksamen som er både skriftlig og muntlig.

27 Intervju med Mohamed Haji, Mogadishu, Somalia
4.4 Konklusjon

5.0 Islaaxs politisk bevissthet og mobilisering


I denne delen av oppgaven skal Islaaxs politiske og sosiale mobilisering analyseres og jeg skal se hvordan bevegelsen bidrar til utvikling i samfunnet. Her skal vi se Islaaxs forhold til klan og deres syn på personlig ansvar. Hva er organisasjonens politikk, hvordan er deres politiske deltagelse i et samfunn delt i klaner? Hvordan har Islaax utviklet sin politiske innflytelse? Hvordan har Islaax overveid politisk deltaking da samfunnet var delt inn i klaner og var dominert av væpnede fraksjoner.? Jeg skal dele det i under kapitler som skal ta for seg ulike perioder i organisasjonen. I kapittel 7.1 tar for seg hvordan Islagas politikk utviklet seg fra da organisasjonen ble grunnlagt til de første årene i borgerkrigen. Hvordan opererte de i landet under staten? Hvordan forholdte de seg til krigen mot staten, deltok de i den? I kapittel 7.2 skal jeg ta for meg hvordan Islaax utviklet sin innflytelse. Jeg skal se nærmere slaas politiske strategi under borgerkrigen og de modellene de utviklet for politisk engasjement og deres rolle i Djibouti konferansen i 2000. I kapittel 7.3 så skal jeg til slutt se hvordan Islaax har forholdt seg til statsbyggingen i landet etter Djibouti konferansen.

5.1 Politiske utvikling fra 1978-1991


Islaaxs politikk under staten og etter stat sammenbruddet var i følge Islaaxs grunnlegger og første leder Sheikh Mohamed Garyare, som ledet Islaax frem til 1990 en fredelig politikk som jobbet med å opplyse det somaliske folket ‘‘Vår politikk har hele tiden å jobbe med det somaliske folke, opplyse de om islam, særlig prøve å påvirke folk i stat institusjonen og folk som holdte høye posisjoner, samtidig legge press på staten utenfra’’ (Intervju Sheikh Mohamed Garyare, egen oversettelse). Han sa videre i intervjuet at Islaax bestemte seg å ikke delta i den væpnede kampen mot det sosialistiske staten som de ulike opposisjons gruppene deltok i og ikke heller delta i de væpnede konfliktene som pågikk etter statssammenbruddet.

Islaax støttet regimeveldet i prinsippet, men ikke metoden og måten det skjedde på. Islaax deltok ikke i konflikten av flere årsaker, for det første mente de at en væpnet motstand ikke ville være til Somalias beste interesse, for det andre var det et ideologisk standpunkt der de ikke støttet væpnet kamp mot muslimer og det tredje var på grunn av Etiopias innblanding i.

29 Det vil si i områder med somaliske etniske grupper som i Ogaden i Etiopia, Djibouti, Kenya i tillegg til Somalia
30 Sheikh Mohamed Garyare, intervju http://www.youtube.com/watch?v=z39gv0jKTPg part 2, egen oversettelse
motstandskampen. "Vi var alltid imot å drive en motstands kamp fra Etiopia som er en tredje part som driver med deres nasjonale interesse. Vi var ikke bare islamister men også nasjonalister og en væpnem konflikt med støtte fra Etiopia var ikke løsningen" (Sheikh Mohamed Garyare, egen oversettelse)31.

Han mente de som dro til Etiopia for å utfordre staten hadde tilført like mye skadde i landet som den sosialistiske regjeringen gjorde. De var ikke forberedt samtidig som de brukte en tredje part som ikke hadde noe kjærlighet til landet. Det oppsto en grunn som man ikke kunne møtes og det førte til mye skade i følge han. "Det beste vi gjorde var å ikke delta noe av det, Ikke ta til våpen" (Sheikh Mohamed Garyare, egen oversettelse)32.


Det var en mulighet for å danne en islamsk koalisjon som kunne ha fylt det tomrommet etter staten og å gi en alternativ strategi til den politiske og ideologiske situasjonen i landet. Islamske grupper i landet var ikke godt organiserte da krigen start, på grunn av statens undertrykkning av de og fordi krigens utvikling overrasket alle. Alle Islamist gruppene inkludert Islaax var ikke effektive den første åre i borgerkrigen. Islaax miste mange av deres felt ledere rundt i landet til krigen og mange medlemmer flyktet fra landet. Islaax prøvde

32 Ibid
33 Al ittihad var ideologisk mer sudan og al turabi enn egyptiske brorskape som al islah var en del av. De var motstandere og konkurrenter når det gjelder al-ikhwan ideologien.


Islaax klarte ikke å samle alle konflikt partnerne, samtidig som deres arbeid å skape et samlet islamsk koalisjons parti ikke ga de ønskede resultatene. Islaax var frustrert over Al-Ittihads økende redikalisme og vendepunktet i forholdet mellom de to organisasjonene skjedde da Al-Ittihad tok side i konflikten mellom USC og SSDF / SPM nær Kismayo. Det ødela det siste håpet for en islamsk koalisjon for Islaax. Dr. Ibrahim Dasuuqi mente at Al-ittihad kastet islamsk agenda inn i klankonflikten og det tvang Islaax til å distansere seg fra alle væpnede fraksjonene i landet, inkludert Al-Ittihad (Abdullahi 2011:261-62). Islaax tok tilbake sitt gamle navn Islaax og valgte å være politiske nøytalige i forholdet til alle fraksjonene, siden de ifølge Islaax nåværende leder Ali Baashe Omar tror på ;“The movement believes that shedding the Somali Muslim blood is illegal and that it is illegal that Muslim brothers fight each other’s to achieve political aims or to solve their conflicts; the best way to solve

34 Al ittihad sammenarbeidet med usc, hawiyen som ønsket å ta tilbake mogadishu, ledet av presidenten siad barre.
disagreements is holding dialogue and reconciliation and through giving priority to public interests over sectarian ones” (intervju i Ikhwanweb, Ali Baashe Omar 2008). Og ifølge Garyare så Islaax borgerkrigen som “fitnah”.

5.2 Politisk strategi og programmer utvikling (1992-2000)

I denne delen av oppgaven skal ta for seg hvordan Islaax utviklet sin politiske innflytelse. Jeg skal se nærmere Islaax politiske strategi under borgerkrigen. Studien begynner ved å undersøke en teoretisk ramme som Islaax operert med og modellen de utviklet for politisk engasjement. Videre er institusjoner for politisk deltakelse og praktiske modeller studert her. Til slutt, er det utfallet av Islaax politiske engasjement på Djibouti konferansen og deres deltagelse i somalisk politikk som skal utforskes.


Islaax holdte et organisasjons møte mellom medlemmer fra inn og utlandet og de i landet i Mogadishu for å omorganisere seg i den nye sosio-politiske atmosfæren i landet og distanserte seg fra klan politikken. Islaax ville ikke isolere seg fra politisk aktivisme siden deres grunnleggende doktrine var at islam er religion og stat. De bestemte seg for å la Islaax

36 Fitnah er et arabisk begrep som betyr mye ting, særlig inne i islamsk litteratur, men kan oversettes fra den arabiske roten Fa-ta-na OG indikerer (testing, trial temptation). Se i islamsk litteratur http://islamqa.info/en/22899
37 Sheikh Mohamed Garyare, http://www.youtube.com/watch?v=z39gv0jKTPg
38 http://islaax.org/?page_id=213

Islaaxs forsonings program ‘Islaah dat al – Bayn’ var en topp prioritering etter statssammenbrudd og Islaaxs forsonings program, Somali Reconciliation Council (SRC) var en del av deres politiske strategi. Før de startet programmet deltok organisasjonen på en forsoningskonferanser som ble holdt i Addis Ababa, under United Nations Operation in Somalia (UNOSOM) der organisasjonens politiske leder på denne tiden Dr Ibrahim Dussuqi deltok. Somali Reconciliation Council (SRC) ble dannet 1994 og sperde seg raskt med grener i nesten alle konfliktområder i Sør-Somalia. Organisasjonen mobiliserte den tradisjonelle eliten i disse områdene til å delta i forsoningsarbeidet og megle i twister og løse konflikter i Sør og Sentral område i landet. I følge Islaax var hovedmålet med strategien å stanse krigen. Islaax heldte flere samlinger og festivaler ulike steder i lande og satt en dagsorden som var ment å gjenskape nasjonal identiteten og gi priotering til offentlig interesse over sekterske interesser. I følge Islaaxs leder Ali Baashe Omar var det eneste vei ut av krisen å få slutt på borgerkrigen Somalia “(…) there is no way out of its current crisis other than restoring the state’s entity and different institutions and ending the internal fighting. ..(…)The movement believes that dialogue, negotiations and ending the internal fighting are the only solutions to the Somali problem (intervju i Ikwanweb, Ali Baashe Omar)”39 Og ifølge organisasjonens nettside kan de oppnå dette ved “å delta i det politiske arbeidet og politiske beslutninger i landet, på en fredelig måte som kommer til gode for landet og folket. (Islaaxs nettside, egen oversettelse)”40;

Rollen til SRC var å gi logistisk og organisatorisk støtte og å øke bevisstheten, utnytte tradisjonelle metoder og islamske prinsipper for å skape forsoning. SRC spilte rollen som den tredje nøytral part noe som var nødvendig for å lykkes med løse konflikter. Fra 1995 var SRC

40 http://www.islaax.org/tabaha.htm
http://www.islaax.org/siyaasaadka.htm

Slagordet for Islaaxs politiske forsonings programmet var —Man Yuslih al-qaba’il yuslih al-Somal41 (whoever reforms clans reforms Somalia) (Mohamed Ahmad Sheikh)42. Islaax mener at hvis ledelse av klanene er reformert, ville hele samfunnet bli reformert. Her mener de at grasrot styrking av nasjonal følelse og identitet vil gi utslag i stor politikken og skape en mer sammensveiset stat. For å oppnå dette målet har Islaaxs individer begynt å bli involvert i deres clan politikk. I følge Islaax har disse medlemmene jobbet hardt for fred og forsoning. Et av disse var Maxamad Axmad Beerey, nestleder i Islaax som var sekretær for utdanning for USC / SSA. ‘‘I learned great deal in joining USC/SSA and serving my community and my organization in very delicate balance’’ (i Abdullahi 2011.279-280). Organisasjonen tillot sine medlemmer bare å delta sosial-politiske delen av klan arbeide og ikke den militære delen. I følge organisasjonens ledere har de meglet tvister i landets nøkkel institusjoner og mellom politikere i de siste årene. Islaaxs medlemmer som er del av den intellektuelle eliten i Somalia og har høye posisjoner i samfunnet på grunn av deres utdannelse og posisjon i deres lokal samfunn har flere ganger manglet mellom politikere og clan ledere. I følge Cali Baasha Cumar er det deres bidrag til statsbygging ‘‘We are helping our society to reach their beautiful dream and rebuild their state once again so that they can live as all the other people are living. This can only be achieved through conciliation, accord, and tolerating one another, abandoning violence, and seeking decisions through dialogue and consultation’’ ((intervju i Ikhwanweb, Ali Baashe Omar))43.

5.3 Islaax i perioden 2000-2013 (fra Arta konferansen til den nye staten)

I motsetning til tidligere forsoningsmøter som var dominer av krigsherrer ble Djibouti (Arta) konferansen dominer av ikke væpnede grupper som intellektuelle, clan og religiøse ledere og medlemmer av næringslivet. Konferansen ble offisielt kalt Somalia National Peace Conference (SNPC), men blir referert til som Djibouti eller Arta konferansen. Dette var en

---

41 Al-Maktab al-Siyasi, Al- Ḥarakah al-Islāmiyyah 26, skrevet av al islah tidligere leder. 2008.26, fines i

57

Selv om Islaax ikke støttet klan fordelingen, deltok Islaax medlemmer aktivt i prosessen og så det som en mulighet til å delta institusjonsbygging i landet. De mente at deres store prestasjoner vil være: (1) å delta i å gjenopprette nasjonen og den somaliske staten, (2) vedta nasjonale konstitusjoner som stemmer med islamske prinsipper, (3) og få respektabelt tall i nasjonalforvaltningen (Abdullahi 2011: 284). Ifølge Sheikh Mohamed Garyare var Arta konferansen i Djibouti en av organisasjonens største politiske suksesser der de deltok overgangsregjeringen og hvordan det nye konstitusjonen skulle formes. Overgangsregjeringen ble ikke som Islaax forventet og ble fort et slagmark for ulike grupper som verken tok hensyn til islamske verdier eller å samle somalier og avvæpne ulike grupper (intervjus, Sheikh Mohamed Garyare, egen oversettelse).

Islamiseringen av grunnloven har alltid vært en av Islaaxs mål og deres grunnpilar i en islamisk stat. Islaax og mange andre islamister i landet lobbet hardt for den nye konstitusjon som ble ansett som den mest islamiserte grunnloven i historien til Somalia. Det er to viktige bestemmelser i den nye konstitusjonen; Artikkel 2 som sier at “Staten: Islam skal være statsreligion, og ingen annen religion eller ideer som strider mot islam kan bli dyrket i sitt territoriet’’

Artikkel 3 som bekrefter at “Den islamske sharia skal være den grunnleggende kilde for nasjonal lovgivning og at enhver lov som motsier islamisk sharia skal være ugyldig’’

Og Artikkel 5 som bekrefter at arabisk er det andre språket i landet. Islaax har lenge hatt godt forhold til det arabiske språket og det er et språk mange av organisasjonens

44 Intervju, Sheikh Mohamed Garyare. [http://www.youtube.com/watch?v=ms2UJlsWmmk](http://www.youtube.com/watch?v=ms2UJlsWmmk)
medlemmer bruker daglig. Arbeidet med konstitusjonen begynte rett etter Djibouti konferansen og i 2009 ble det vedtatt å implementere sharia i Somalias nye offisielle lovverket og konstitusjons arbeidet ble ferdig i 01.08 2012.

En av konsekvensene av Djibouti konferansen var at Islaax ble kjent som en politisk aktør. "Islaax had paid a price for its engagement: it had become political again, more or less against its own will. The attention drawn towards it because of the conference had ensured that" (Hansen & Mesøy 2009:54) og dette tiltrak til oppmarksomhet fra USA og Etiopia. "The Djibouti conference caused Islax [Islaax] to emerge on the political radar of Ethiopia and the United States" (Hansen & Mesøy 2009:53). Organisasjonen blir sett som en trussel både av Etiopia som var redd organisasjons politiske vekst og dens nasjonalistisk innhold og mente at de var ekstremister som sammen arbeidet med Al-Ittihad og senere med islamske domstoler, Islamic Court Union (ICU). De ble også sett som trussel av sekularistene i landet som ser de som en konkurrent både når det gjelder den politiske arena i landet og støtte fra diaspora og andre sammen arbeids partnere i utlandet. Man kan trygt hevde at Somalia ikke har en troverdige sekulære grupper som kan konkurrere med islamistene, særlig Islaax og deres utbrytergruppe Dummul Jadiid. Siden organisasjonen fylte vakuumet i nesten alle sektorer, inkludert i næringslivet og i det intellektuelle liv i Somalia har de blitt en alternativ til krigsherrerne som blir sett på som den eneste representanter for sekularisme i Sør-Somalia.

Organisasjonen har idag flere medlemmer eller tidligere medlemmer i dagens regjering. Den nye føderale regjeringen i Somalia ble etablert 20. august 2012, etter mer enn ti år med overgangsregjering og består av mange tidligere Islaax medlemmer. De er en gruppe som var misfornøyd med mangel av direkte politisk aktivitet og et politisk parti i Islaax og brøt med organisasjonen i 2006. De kaller seg "Dummul - Jadid ", The New Blood, og samme med andre dannet de et politisk parti som kaller seg Peace and Development Party (PDP). PDP er ledet av Hassan Sheikh Mohamud som vant president valget i 2012. Han konkurerte mot en Islaax medlem som var individuell kandidat, men som fikk støtte av organisasjonen. Ifølge Abdurahman Abdullahi har mange Islaax medlemmer støttet hans program "I convinced myself that seeking the presidency is an Islamic duty as well as national responsibility. Many members of Islah supported my program in the beginning while others were not happy with it for various reasons. The Islah by-laws however were in my favor since they allows that every member has the right to participate in the political process in his/her individual capacity.

---

48 Peace and Development Party (PDP) ble dannet 17 april 2011, ledet av Hassan Sheikh Mohamud, presidenten av Somalia, partiet er ungdom og kvinneavdeling
Finally, towards the end of the campaign, Islah Movement has officially supported my candidacy” (intervjue i Putlandi, Abdullahi 2013).

Islaax har i de siste årene opplevd konflikter i organisasjonen som de ikke har klart å løse internt ennå. Det har vært makt-krangler og spindelser innad i organisasjonen. Man kan si at det er reform versust konservative krefter, diaspora versus Somalia. Etter Arta var det en slags konsensus i organisasjonen at de skulle delta i politikken i fremtiden, men når og hvordan de skulle gjøre det var de ikke enige om. Dette førte til flere konflikter mellom de som mente at Islaax var klar for det politiske spillet i Somalia og vil ha mer politisk handling og de som mente tiden ikke var inne ennå. Det førte til at flere medlemmer gikk fra Islaax og ble en del av islamske domstolene i 2006.

I dag er Islaax splittet i to leirer der en gruppe vil at Islaax skal delta i politikken direkte og bli en politisk organisasjon mens andre mente at det politiske miljøet i Somalia idag er ikke noe Islaax bør involvere seg i. I følge et intervju med Mohamed Sheikh Ahmed Mohamed har organisasjonen opplevde konflikter som går tilbake til 2007 der ulike meninger kom frem og forårsaket en splittelse som man kunne løse med godt lederskap. I 2007 holdt en del medlemmer av Islaax møte i Makka der de bestemte å bli kvitt lederskapet i organisasjonen og dannet et nytt lederskap, men kuppet gikk ikke og det førte til, ifølge Mohamed Sheikh Ahmed at man ble delt i tre deler, de som heldte møte og kupp forsøket, de som var i lederskapet og mente at det ikke var noe galt i organisasjonen, og de som erkjente at organisasjonen hadde en del problemer og måtte løse de internt uten kuppforsøk og la lederskapet gå sin naturlige gang. Dette førte til at man fikk to grupper d


I følge Islaaxs talsmann Ahmed Hassan Al-qudni har Islaax ikke slått seg sammen med Damul Jadiid. Ifølge deres nettsider består Damul Jadiid av tidligere medlemmer som klarte ikke å følge organisasjonens regler og hvordan organisasjonen jobbet, og som valgte i 2006 å


bli medlem av de islamske domstolene og andre som valgte å gå fra organisasjonen og slå seg sammen med de50 (Al-qudbi 2013, egen oversettelse).

Det somaliske media har diskutert konflikten i organisasjonen og splittelsen. I følge den somalisk analytikker Hassan M. Abukar51 i WardheerNews er det to leire i Islaax, der en leir vil oppnå politisk makt og mener at Islaax bør ha et politisk parti for å få makt, fordi politisk makt bringer endring rask og er mer effektiv, mens andre vil fortsette som før, gå sakte frem. Abukar hevder at organisasjonen har en identitetskriser og striden blant lederne kan ha innvirkning på funksjonen av Mogadishu Universitet, som i følge han er det mest vellykkede prosjektet Islaax noen gang har gjennomført i Somalia. Han sier videre i sin artikkel at Islaax er en elitistisk organisasjon som har ingen fellestrekk med den gjennomsnittlige somalier, og at organisasjonen har så langt unngått av å være en del av Somalias politiske prosess fordi det manglet visjon, grønrot støtte blant massene, og en vilje til å samarbeide med andre (WardheerNews, juli 2012).

Dette er noe mange av organisasjonens medlemmer avviser og i en artikkel52 der de svarer Abukar, skriver de at organisasjonen er intakte og at det ikke har vært noen reduksjon av medlemmer. Ahmed Hassan Al-qudbi53 som er organisasjonens talsmann skrev at det ikke er ledelse problem i organisasjon. Kritikken om at Islaax har ingen fellestrekk med den gjennomsnittlige somalier, ler de av og sier at det er godt dokumentert at den har medlemmer og prosjekter i alle regioner i Somalia, inkludert utdanningsinstitusjoner og helsestasjoner. Organisasjonens ledere som jeg intervjuet tilbakeviser kritikken om organisasjons elitisme og mente at organisasjonen ikke er elitistisk, bare fordi organisasjonen har mange høyt utdannede medlemmer. De viser til at de har mange ikke høyt utdannede medlemmer som jobber i ulike deler av organisasjonen, alt fra folk i flyttningsleirer som jobber for forbedre flyktningenes daglig liv både materielt og spirituelt til folk som jobber for å løfte opp neste generasjon. Vi er i alle deler i samfunnet ikke bare i det øverste lage som enkelte mennesker påstå (intervju med Mohamed Hajj, egen oversettelse). “Islaax er en av de få organisasjonene som har bred grasrot støtte som ikke er begrenset i Mogadishu eller i en klan,

50 http://islaax.org/?p=886
52 Mohamed Hassan Jibril http://wardheernews.com/Articles_12/August/Jibril/01_A_Response_to_Hassan_M_Abukars%20_Article_on_Al-Islah.html
53 Dr. Axmed Xassan Al-qudbi http://islaax.org/?p=886
så det er absurd å si at vi ikke har kontakt med massen”, svarer organisasjonens talsmann (WardheerNews, august 2012)

En gruppe i organisasjonen vil ikke at Islaax assosieres direkte med politikk i Somalia. De vil ikke at organisasjonen skal bli et politiske parti av mange grunner. Den gruppen som ikke ønsker at Islaax skal delta direkte i politikk og i politiske partier er ofte de som har drevet med organisasjonens fundreising og hatt kontakt med, og jobbet med ulike organisasjoner både i vesten og i de arabiske landene. De vil holdte organisasjonen ut fra dagens somaliske politikk som de ser som svak og korrupt og vil heller endre den somaliske politikken ved individuell deltagelse og med partier som er dannet av individuelle medlemmer. Den gruppen som mener at Islaax bør fortsette som før med at medlemmer deltar politikken individuelt og ikke risikere Islaaxs omdømme både i innenriks og utenriks. Dette er en politikk som ikke alle er enige om i organisasjonen og de som ikke er enige mener at Islaax må utnytte de sjansene de har i dagens politikk i Somalia og de mener at organisasjonen må delta aktivt politisk for å nå sitt mål, nemlig en islamsk stat. I følge Sheikh Mohamed Garyare har organisasjonen en god mulighet til å delta i politikken og ledelsen i det somaliske staten og samfunnet. Han sier videre at alle må delta i politikken i landet for det gjelder fremtiden for alle, alle må ha muligheten til å si sin mening og det viktigste er det somaliske folke må møtes i midten for å løse forskjellene våre. Islaax kan bruke det de har brukte fra begynnelsen, en moderat stilling. Han hevder at de kommer til å delta i valg i fremtiden og det eneste som kan redde Somalia idag er de prinsippene og verdiene Islaax er bygget på (intervju, Sheikh Mohamed Garyare, egen oversettelse)\(^54\).

Abdurahman Abdullahi som deltok individuelt president valget i 2012 har sammen med andre startet en parti, Xisbiga Midnimo-Qaran (XMQ) (National Unity Party) som ble dannet i januar 2014\(^55\). I følge Abdullahi har partiet som mål å mobilisere det somaliske samfunnet gjennom et nasjonal politisk parti og strebe etter å forvandle den somaliske politikken fra klan baserte politikk til et moderne samfunn der politisk tilhørighet og ideologi spiller en rolle i den politiske konkurransen (Abdullahi 2014)\(^56\). Hans intervju om partiet på Putland tv vises på Islaaxs nettside\(^57\) der han hevder at “Xisbiga Midnimo-Qaran” ikke er Islaax parti, eller et klan eller regionalt parti men en nasjonalt parti som har som plan å eksistere i hvert

\(^{54}\) Sheikh Mohamed Garyare [http://www.youtube.com/watch?v=ms2UjlsWmmk](http://www.youtube.com/watch?v=ms2UjlsWmmk)


\(^{56}\) Abdurahman M. Abdullahi (Baadiyow) ansvarlig for forsoning og politisk aktivisme i Al’Islah [http://www.youtube.com/watch?v=MWvWRlWtovA](http://www.youtube.com/watch?v=MWvWRlWtovA)

\(^{57}\) [http://islaax.org/](http://islaax.org/)
hjørne og by i Somalia. Partiet skal bruker en del år på å etablere seg og bygge opp graseroten og avdelinger i hele landet og skal ikke delta i politikken før partiets politiske system, parti lov og valglov er innført i landet” (Abdullahi 2014)\(^{58}\).

Islaax har idag ulike krefter og nyanser som begynner å bli synlig i den nye politiske situasjonen i Somalia og produserer ulike tilnærmminger for å påvirker Somalias politikk og samfunn. Somalias nye regjering er anerkjent av USA og EU, og konstitusjon har gått gjennom og overgangsregjeringens har utgått. I kjølvannet av den nye politiske situasjonen gjennom går Islaax og andre islamister i Somalia en forvandling som vil bli mer synlig i de kommende årene. Selv om Somalias islamister er forskjellige i dag vil man merke deres ulikheter både i sine ideologiske posisjoner og deres politiske tilnærmminger i de kommende årene. Særlig om ulike Islaax medlemmer og tidligere medlemmer danner politiske partier.


5.4 Konklusjon

Det første årene av borgerkrigen var en kaotisk tid der folk var glad for bli kvitt det gamle regimet, men ikke hadde noe å erstatte det med. Det var så mange ulike ideologier og grupper som ønsket å få frem sine synspunkt og ville ikke bli etterlatt i det eventuelle nye regimet at man ikke kunne bli enige om noe. Islamistene i Somalia var ideologiske forskjellige og avstanden mellom islamiske organisasjoner som Islaax, Al-Ittihad og Majmac økte på grunn av deres ulike ideologier, visjoner og deres forhold til borgerkrigen. De viktigste politiske temaene til Islaax under borgerkrigen var at Islaax støttet regime valtet i prinsippet, men ikke metoden og måten dette skjedd på. Da statsammenbruddet var et faktum velge de å avstå fra å ta side og prøve å samle islamistene i landet for å dannet en motvekt mot klanpolitikken. De hadde utarbeidet et program om deres visjoner for landet og ville danne et islamsk

\(^{58}\) [http://www.youtube.com/watch?v=MWvWRIWtovA](http://www.youtube.com/watch?v=MWvWRIWtovA)

\(^{59}\) Isctissam en Salafi gruppe hvis medlemmer var en gang en del av nå nedlagte Al – Itihad,


Islaax har siden Arta (Djibouti) blitt politisert på nytt og gått tilbake til å bli en sivilpolitisk organisasjon som prøver å påvirke den politisk beslutnings prosessen i Somalia. Idag kan
man si at Islaax er en sivilpolitisk organisasjon der grupper i organisasjonen er utålmodige. De har politiske ambisjoner for organisasjonen, mens mange i organisasjonen vil at Islaax skal forholde seg til realiteten i den somaliske politikken idag, der det hverken er reelle politiske partier, parti lov eller politiske system som fungerer. Innflytelsesrike medlemmer i organisasjonen mener at Islaax bør å holde seg utenfor og bruke sin innflytelse til å påvirkning fram mot et ønsket system som de kan delta i. Det ser ut som at organisasjonen på nytt står i en kryss vei, der kraften inne i Islaax mener at nå er organisasjonen moden til delta i politikken direkte og jobbe politisk mot en islamsk stat, mens andre ikke er klare og vil holde organisasjonen i bakgrunnen. Noe av de som ønsker seg mer politisk arbeid har slått seg sammen med Damul Jadiid (nytt blod) mens andre som vil holde Islaax utenfor det politiske systemet idag har enten vart med danne partiet (Midnimo Qaran) som står utenfor organisasjonen eller deltar andre politiske organiseringer. Det kan oppstå innenfor rekken av Islaax en ny islamistiske diskurs om godt styresett, utvikling, politiske deltagelse. Det er allerede i gang og det er dokumentert i de ulike pågående drøftingene på nett, tv og trykk. Islaax har skapt seg navn blant det somaliske samfunnet, særlig i sør Somalia ved å sette anti klan politikk på dagsorden. De har lykkes å skape en viss bevissthet i folks sinn om det kritikkverdige i samfunnet og at folk kan endre det selv og skape den staten de ønsker. Om Islaax forblir en sivilpolitisk organisasjon eller utvikler seg til en politisk parti for tiden vise.

6.0 Skaper Islaax politisk bevissthet?


I den somaliske konteksten er politikk formet av et enkelt, sentral prinsipp som overstyrer alle andre, nemlig fenomenet sosialantropologer kaller "segmentær slektskapsbasert system’’ som ofte blir presentert med beduin uttrykket " min bror og jeg mot min fetter’, overført i somalisk kontekst ‘min klan og jeg mot andre klaner og til slutt min nasjon og jeg mot verden. Somalia er et segmentært samfunn, med et sosialt system der sanksjoner, kollektiv avstraffelse og institusjonell ustabilitet er en kulturell norm. Det er stadig skiftende allianser
mellom klanene, der fast lojalitet tilhører bare familien. Politisk ansvarlighet har manglet i det somaliske politikken og har blitt dominert av selv basert pragmatisme; ‘Hva er i det for meg?’. Selv om klansystemet definerer somaliske sosiale relasjoner og politikk har konflikten i Somalia vært preget av komplekse og konkurrrerende personlige og klanbaserte interesser, der enkelte individer fremmer deres personlige interesse og skaper klan mobilisering rundt dette.

I det siste 20 årene har politisk ansvarlighet manglet i landet og den politiske eliten har ofte vært opptatt av egen vinning og posisjon som de ikke kunne bli enige om i fredsprosessen. Det har vært mange Fred og forsonings konferanser som har produsert mange avtaler mellom enkeltpersoner eller mellom ulike fraksjoner og grupper. De fleste av disse avtalene har ikke blitt implementert og de har bare skapt nye former for fraksjoner som har ført til at antallet på fraksjoner ved hver påfølgende forsoningskonferanse økte, men ikke førte til fred eller stabilitet i Somalia. De fleste konferansene førte ikke til noe, bortsatt fra å være en mikrofon for ulike interesser, særlig personlige og i fraksjons egen interesse. I følge Warsan Cashman Islaax og Abdulaziz Ali Ibrahim ‘Xildhiban’ har det å holde en ny konferanse blitt et mål i seg selv ‘as the number of factions grew in the 1990s, convening a new conference became a goal in itself, rather than consolidating what had already been agreed upon. Anyone who has become a prominent leader through a reconciliation conference is seen first and foremost as a representative of his clan. Some have created a faction simply to generate support, thereby increasing the number of participants and prolonging negotiations. Others have participated with the sole aim of blocking the ambitions of a rival. Unfortunately, individuals to gain access to political power for private gain (Warsan Saalax & Abdulaziz Ibrahim 2010: 32) can invoke clan solidarity. Det ble et spill mellom krigsherrene med sine fraksjoner og allianser der de konkurerte om makt og avtaler ble boikottet av de ene eller den andre. I følge Warsan Saalax og Abdulaziz Ibrahim kan man oppsummere disse konferansene med uttrykke som krigsherren, Mohamed Farah Aideed første innførte 'looma Dhamma' - 'ikke inklusiv'. Denne uttrykket har blitt brukt gang på gang for å avvise fredsavtaler og begrunne en fortsettelse av konflikten, selv om det ofte betyr fravær av enkelte individer fra forhandlingsbordet (Warsan Saalax & Abdulaziz Ibrahim 2010: 32). De fleste politikeren jobber mot sin interesse, der deres politiske lojalitet endrer seg overtid og ofte med penge strømmen. Menkhaus kaller dette et ”spoiler” problemet. ‘Topp – Down’

http://www.c-r.org/sites/c-r.org/files/Accord%2021_9Somali%20peace%20agreements_2010_ENG.pdf


Begrepet "sosial kapital" er introduserte av den franske sosiologen Pierre Bourdieu og begrepet kapital strekker seg utover den oppfatningen av kapital som materielle eiendeler og ser kapital også som sosial, kulturell eller symbolsk. Bourdieu skiller mellom fire former for kapital, økonomisk kapital, kulturell kapital, sosial kapital og symbolsk kapital. I følge Bourdieu kan sosial kapital beskrives "the aggregate of the actual or potential resources which are linked to possession of a durable network of more or less institutionalized relationships of mutual acquaintance and recognition." (Bourdieu, 1983:249, i Talip
Social capital er også definert som “the sum of the actual and potential resources embedded within, available through, and derived from the network of relationships possessed by an individual or social unit. Social capital thus comprises both the network and the assets that may be mobilized through that network” (Nahapiet and Ghoshal 1998: 243, sitert i Talip Kucukcan). I følge Rhys H. Williams (1994) gir sosiale organisasjoner “‘mensen til hendelser, organiserer erfaringer, og fungerer som guide for handler” (Williams 1994: 790, i Bodil Hafssås 2005:). Det vil si at organisasjoner som Islaax bygger sitt rammeverk rundt et sosialt, religiøst eller politisk problem som krever handling og ifølge Williams er religion en faktor som er særlig egnet som motivasjon til handling og som kan motivere til handling ved å vise til hva som er rettferdig og moralsk, ikke bare hva som er fordelaktig for medlemmene (Williams 1994: 791, i Hafssås 2005:). I følge Utvik oppretter islamistene politiske sammenslutninger mellom folk som ikke har tilknytning til hverandre gjennom tradisjonelle lojalitetsbånd og skaper bredere nasjonal ideologisk interesser (Utvik 2003:43).


61 http://gulenconference.net/files/London/Prce%20-%20Kucukcan,%20T.pdf


Islaax har lenge hatt et godt forhold til den økonomiske eliten i landet og mobiliserer sitt nettverk i den delen av samfunnet som tjerner mest på stabilitet i hele landet og ofte ønsker en viss gjenoppretting av lov og orden, åpne veier, havner og flyplasser. Det er den delen av samfunnet som i de siste årene ble mobilisert seg til å delta i forsoningskonferanser som blir holdt i og utenfor landet og skaper sosiale nettverk som minsker gapet mellom klanene. Dette fremmer kollektiv handling i form av frivillige sammenslutninger av individer som arbeider for en felles sak. I Mogadishus har man dannet ulike fagforeninger, sosiale klubber som kvinner og ungdoms klubber som går på tvers av klanene. Islaax er sterkt engasjerte i fagforeningene og sosialklubbene gjennom sitt nettverk. I følge Matt Bryden er ‘‘Al-Islaax, the largest and most influential of the Somali "Ikhwaan" affiliates, was initially established as a relief organization with close ties to international Islamic NGOs, but has evolved into a sophisticated political movement with a strong base of support among Mogadishu's youth, professionals, and business community’’.64 (Bryden 2003). Islaax har hatt sin sterke innflytelse i Sør Somalia og denne innflytelsen spør seg nå til Nord Somalia. Islaax opptrer litt forsiktig når det gjelder politisk deltagelse i Nord-Somalia. Siden Nord Somalia prøver å distansere seg fra Sør Somalia og prøver å bli egen stat, har Islaaxs politikk om somalisk enhet tiltrukket seg negativ oppmerksomhet fra myndighetene og blir sett som en direkte utfordring til den offisielle politikken i Somaliland. Islaax opptrer forsiktig i Somaliland og ofte gjennom partier der medlemmer av organisasjonen deltar. Organisasjons ledelsen har offisielt vært på besøk fra sør Somalia til myndighetene i Nord Somalia og et av disse besøkende var da Islaax sendte delegasjon fra Sør Somalia til Somaliland myndighetene for å invitere de til den somaliske konferansen i Djibouti i 2000 og delta gjenbyggingen av den


Islaax har idag skapt politisk bevissthet blant somaliske ungdommer både inne i og utenfor landet, særlig blant studenter. Idag har Islaax en stor støtte blant somaliske studenter og de har nådd mange unge utdannede somalier og forretningsfolk. Islaax har også gjennom media og gjennom de ulike organisasjonene deres medlemmer driver med nådd en mer bredere somaliske samfunn og publikum enn de har gjennom akademiske miljøet. Mange har hørt om Islaax gjennom radio, tv, facebook og sett deres debatter.

7.0 Staten

I følge Utvik er en del av moderniserings aspekt til islamisten at de er for økt sentralisering av staten, for et enhetlig regime og prøver å redusere makthaser utenfor statsapparatet (Utvik 2003:61) Islamistene er moderniserende når de legger stor vekt på statens rolle i samfunnet og ser staten som en viktig aktør i det samfunnet de vil bygge. Islamistene vil gå bort fra tradisjonelle tolkningen og bruk av sharia. De vil kodifisere sharia til moderne lovtekster og lovsamling som er knyttet til staten, det juridiske byråkratier og den folke valgte

7.1 Statsrekonstruksjon og tilnærming til styringssystem


Det er også i debatten de som hevder at føderalisme vil forverre sosial og regional fragmentering i den somaliske staten, særlig i langs klanlinjer. En Islaax medlem jeg snakket med mente at det er feil å snakke om føderalstat og prøve å dele lande i føderal enheter. Det er urealistisk å danne føderal stat når det ikke er klare regional grenser. Han viser til hvordan Somaliland og Putland slåss stadig om grense deres. De mener at dette vil gjøre oppgaven med å bygge et stabilt og sikkert land vanskeliggere. Tilhengerne av denne stillingen hevder at

---

\(^{65}\) Begrepet Restorative justice er vanskelig å oversette på norsk. Restorative justice er et slags systemet som fokuserer på rehabilitering av lovbrytere gjennom forsoning med ofrene og samfunnet for øvrig
Somalia trenger en sterk og dyktig sentral myndighet som er i stand til å konsolidere staten, harmonisere sine institusjoner og forene sin befolkning. De hevdet at føderalisme er ikke det beste alternativet for Somalia på grunn av sin lille, hovedsakelig homogene befolkning i etniske, religiøse, språklige og andre forhold. De også argumenterer at flere styringslag vil være økonomisk dyrt å drive i et fattig land som Somalia og åpner opp for at nabostater som Etiopia som ønsker tilgang til havet lett kan drive med splid og herske teknikk, særlig nå som olje er funnet i sør.

I denne debatten har Islaax medlemmer deltatt og ifølge en artikkel som Islaaxs politiske leder Abdurahman Abdullahi har skrevet om "Statsbyggings modellen og dens tilnærming"66 er det tre tilnærmeringer til stats styringsstruktur som Somalia kan velge mellom. Den første tilnærmingen er den første moderne staten i Somalia prøvde, å bevege samfunnet mot staten, der hensikten var å forvandle tradisjonelle samfunn til et moderne individualistisk samfunn basert på statsborgerskap. I følge Abdullahi viste dette seg å være en total fiasko som førte til kollaps av den somaliske staten, fordi stats grunnlaget ikke stemte med det store samfunnet og ikke hadde folkelig legitimitet. Det andre tilnærmingen er det regime i Somalia nå har fulgt der man beveger staten mot samfunnet, noe som betyr at man bygger moderne statsinstitusjoner på den opprinnelige klantilhørighet og de tradisjonelle strukturene. I følge Abdullahi er dette tilnærmingen ikke effektive nok til å bygge en moderne stat på, som skal fungerer i sammenheng med den globaliserte verden. Han hevder at det er en mellomting mellom de to tilnærmingene som passer i den somaliske sammenhengen. Han argumenterer at man bør flytte både staten og samfunnet mot hverandre og mener at den tilnærmingen er den beste tilnærmingen som har mest sannsynlighet i å lykkes. Det krever en nyskapende prosess som begynner med å integrere tradisjon og modernitet gjennom omfattende forsoning mellom staten og samfunnet. Abdullahi hevder at det er den tilnærmingen som sørger for legitimitet fra folket og gjør staten til noe folket har et eie forhold til og leder i det somaliske samfunnet har tillit til. Han ser den regionalstatlige bygnings prosessen i Somaliland som et forbilde der man har integrert tradisjonelle leder i det moderne statsbyggingen og skapt en relativ stabil system med innbygd “bottom-up” prosess. I følge Abdullahi er den islamske staten Islaax ønsker seg en som følger det samme mønsteret og blir gradvis til. “Religion has to be brought into the state or the state to religion. The Islamic state we are aiming for in Somalia is different from ideologies of extremism. There will be a gradual application of

Islamic values. Political Islam and the application of Shari’a would safeguard the people, and spirituality is needed because it brings security” (Abdullahi 2012).

I debatten om stats styringssystem i landet har Islaax ikke helt definert sitt ståsted og ifølge deres politiske leder er det ingen fast stats model i islam “There is no single model of state in Islam even though the ideal one is democratic model of government provided that it complies with Islamic principles. Islam simply offers basic guidelines, principles, legislations, value system and ethics that should be promoted and used as reference. The state that complies with the general Islamic principles is called “Islamic state” Every Muslim nation and community has the freedom and right to formulate its state and governance model that suits its environment with time and space” (Abdullahi 2013). Islaax har satt som mål å fremme nasjonal bevissthet i det somaliske samfunnet og samle somaliere under et flagg. De mener at det er behov for ny og seriøs tenkning om hvordan å bygge et nytt Somalia. Det krever en ny nasjonal visjon, nye innfallsvinkler og sterk lederskap ifølge de. Enkelte er imot det føderale systemet og mener at det skaper en svak stat og fremmer Etiopiens og Kenyas interesser, siden Etiopia ønsker tilgang til handel gjennom havnen og vil ikke forholde seg til en sentral stat. Kenya ønsker også å forholde seg til en svak lokal stat når det gjelder olje reservene som er i Jubaland Sør Somalia. Jubaland sitter på reserver av olje og flere felt har blitt oppdaget i havet langs grensen mellom Somalia- og Kenya. De som er imot vil heller ha en desentralisert stat der regionene har en vis makt men det ultimate makten tilhører sentral staten. Mange av islamistene jeg snakket med mener at lande tjener med desentralisering. De mener at det er lettere å innføre det. Det vil gi regionen en vis makt samtidig som det vil holde landet sammen.

Andre Le Sage mener at det nå bør priotere å samle Somalia under et Flagg uansett styresystem. I et intervju Islaaxs politiske leder har gitt Wardheernews om føderalisme debatten i Somalia hevder han at både tilhengere og motstandere baserer sine perspektiver på mistillit av klansystemet og ‘‘post-war syndromet” som de mener at føderalisme vil kurere, eller forverre. Han mener at det viktigste er ikke å undersøke fordeler og ulemper ved føderalisme som et styringssystem i landet nå. Det viktigste bør være basert på “(...) on the notion that the responsibility of our generation is mainly to bring back united Somalia under one flag irrelevant of the system of the governance” (Abdullahi 16 April 13, wardheernews,

68 Intervju av Dr. Abdurahman Abdullahi (Baadiyow ) med Harun Maruf of VOA Somali Service on February 16, 2013 om Islamism in Somalia. What is Islah’s model of Islamic government?
sett 4, 11.13)\(^69\). Han sier videre at det viktigste ikke er hvilket styringssystem vi bør innføres i Somalia og hevder at ethvert vedtatt styringssystem kan være effektiv eller ikke. Abdullahi argumenterer at hvis føderalisme mislykkes, kan det bli reformert eller endres i fremtiden. I intervjuet sa han at Somalias prioritet på dette stadiet bør være å gjenopprette tillit, forsone samfunn og bringe somalier sammen under en fungerende stat. Dette betyr å respektere og vurderer følelser, frykt og mistillit av ulike klaner fra enhver form for klan hegemoni i statens navn.

Islaax ser nasjonsbygging i lys av det som oppfattes som hindringer av sosial fragmentering, mistillit, klanisme og å bygge fred og sikkerhet. De mener at en sentral oppgave for regjeringen er å overvinne skillene i det somaliske samfunnet. Det er enighet om at den nåværende regjeringen må prioritere forsoning for å gjenoppbygge den sosiale kontrakten blant det somaliske folket og til slutt gjenopplive følelser av nasjonal enhet. Staten må bygge tillit, trygghet og ansette kvalifiserte folk. I følge Islaaxs politiske leder har den nye regjeringen mulighet til å etablere dette "Forming National Unity government capable of discharging bequeathed responsibilities. The new government must include qualified and experienced individuals of high standing within the society. In addition, it should be wide enough to accommodate various clans to quench their desire for power and prestige without compromising quality and capacity"\(^70\) (Abdullahi 2013, Wardheernews, and sett 4, 11.2013).

I følge Islaaxs politiske leder bør den føderale regjeringen begrense sin rolle veiledning, tilrettelegging, formidling og sørge for at disse regionene er i samsvar med nasjonenes foreløpig grunnlov. Han mener at den nåværende regjeringen bør danne en ‘‘Boundary og Federation’’ kommisjon, med ansvar for håndteringen av spørsmålet om føderalisme, med hensyn til prosessen med å definere regionale grenser, politiske beslutningsprosesser, og sikre gjennomskiktige mekanismer for ressursmobilisering og offentlig økonomistyring. Dette blir sett på som et første skritt i å overvinne splittelsen av samfunnet. For å etablere tillit, ble det argumentert at det må være gjennomskiktig og ærlig kommunikasjon mellom staten og befolkningen. ‘‘When it comes to public issues, transparency is the key; every citizen should know how, what and whom is to blame in order to participate in the correction’’ (Professor Hassan Ali Muhamud 04.11.2013, intervju)

\(^69\) http://www.wardheernews.com/wdn-interveiw-with-dr-abdurahman-m-baadiyow/
\(^70\) http://www.wardheernews.com/wdn-interveiw-with-dr-abdurahman-m-baadiyow/
7.2 Statsborgerskap, sharia og individuell ansvarlighet/ restorative justice.


Islaax legger vekt på å utdanne massen om statsborgerskap og mener at det er viktig at folk har tilhørighet og eierskap i både på regionalt og nasjonalt nivå. De mener at den nye visjonen bør fokusere på statsborgerskap, rettferdighet og samhold i samfunnet. Dette er noe som går igjen i Islaaxs prinsipper og program. Dette har de basert på deres forsoningsprogram og utdanningsprogram der den underviser om statsborgerskap, fred og individuelle og samfunnsrettigheter i islam. Dette gir opplysning om noen av de viktige sosiale rettighetene blant muslimer og sprer budskapet om at å være en muslim betyr at en forplikter seg å unngå og overskred grenser og krenker rettighetene til seg selv og andre. De informerer om islams syn på fred og tar sikte på å utrydde undertrykkelse eller aggresjon.

Islaax er veldig opptatt av rettsvesen, ‘‘restorative justice’’ og sharia i arbeid. De refererer ofte til følgende hadith; Prophet Muhammad said: ‘‘should I inform you of something that is higher in virtue than fasting, praying and charity?’ They said, ‘Yes O Messenger of God.’

\(^{71}\) Imam and Professor HASSAN ALI MOHAMUD, Adjunct Professor of Islamic Law for both William Mitchell College of Law in St. Paul and Islamic University of Minnesota in Minneapolis, Minnesota. Imam/Director of Minnesota Dawah Institute (Dawah Mosque in St. Paul). Råd giver I sharia fakultete I universitet I mogadishu. Jeg intervjuet han gjennom mail.
Then the Prophet said, ‘To make reconciliation between peoples that are in conflict’ (sitert i Abdullahi 2013:15).


Islaax mener at man bør bruke en religiøs tilnærming til Restorative justice, der de advokerer om omvendelse, tilgivelse og individuell ansvarlighet. Islaax har lagt hovedvekten på deres forsonings program som de ser på som en islamisk plikt ifølge deres nettside. Islaax tror på at å snakke med hverandre og forsoning kan løse den politiske konflikten i Somalia og gjøre at den somaliske staten kan komme sterkere tilbake og bli en stat som kan ta vare på sine innbyggere, står det. Videre står det at “Forsoning er en religiøs plikt for oss alle muslimer” og det vises til koranen “... be careful of your duty to Allah and set aright

74 Begrepet Restorative justice er vanskelig å oversette på norsk. Restorative justice et slags systemet som fokuserer på rehabilitering av lovbrytere gjennom forsoning med ofrene og samfunnet for øvrig.
75 http://islaax.org/?page_id=213
matters of your difference and obey Allah and His Apostle if you are believers” (Al-Anfal 8:1) og forsoning partenere som er i konflikt « the believers are but brethren, therefore make peace between your brethren and be careful of your duty to Allah that mercy may be had on you» (Al-Hujraat 49:10)76

Islaax tilbyr islamske mekanismer og tilnærmeringer for fred, forsoning og rettferdighet. De understreker "fred med rettferdighet " er det endelige målet og restorative justice med islamsk tilnærming sammen med somalisk tradisjonell konfliktløsning er løsningen. Abdullahi konkluderer at anvendelsen av Transitional Justice er unnnværlig etter den lange konflikten og uadresserte grove brudd på menneskerettighetene siden 1969 i Somalia. Dette er viktig for å reversere en kultur av straffefrihet og for å gjenopprettet individuelt ansvar for forbrytelsene i stedet for lokalsamfunn og klaner. Han mener islamsk sharia gir både retributive og styrkende mekanismer som gjelder i somalisk sammenheng, mener han. Abdullahi hevder videre at det er akseptabelt for flertallet av befolkningen og tilby det beste alternativet hvis man kombinerer med tradisjonelle skikker forsiktig (Abdullahi 2013:30)77. Dette er viktig for å reversere kultur av straffefrihet og for å gjenopprettet individuelt ansvar for forbrytelsene i stedet for gjøre det til klanens ansvar. Islamisk sharia gir både retributive og styrkende mekanismer som gjelder i somalisk sammenheng. Han hevder at dette er akseptabelt for flertallet av befolkningen og tilby det beste alternativet hvis man forsiktig kombinerer dette med tradisjonelle skikker (Abdullahi 2013:30). Da kan man skape tillit mellom ulike lokalsamfunn til fritt å delta i gjenbygningen av nasjonalstaten. Det viser at man trenger en overgangsrett som gir anerkjennelse av ofrenes rettigheter og individuell ansvarlighet. En av de mest destruktive elementene i somalisk kultur er kollektiv avstraffelse. Kollektiv avstraffelse gjør at en morder kan slippe unna med drap og en uskyldig kan bli straffet for det. Afyare Abdi Elmi and Dr Abdullahi Barise skrev om kollektiv straff ‘‘one may kill a member of another clan simply because the victim’s clansmen have killed a person from the perpetrator’s clan. The situation between the Dir and the Mareehaan clans in the Heraale district in 2003 is a recent example of such conflict. A member of the Mareehaan clan had killed a businessman from the Dir clan about thirteen years before. The victim’s son took revenge by killing a wealthy businessman from the Mareehaan clan in 2003. Unfortunately, this conflict exploded and many people (some estimated about four hundred) lost their lives, while thousands were displaced (Afyare Abdi Elmi & Abdullahi Barise 2006:38)’’.

76 http://islaax.org/?page_id=213
Individuell ansvarlighet og sivil tillit blir viktig for å skape en rettsstat. Islaax har jobbet aktivt mot klan rivalisering, kollektiv straff og negativ konkurranse ved å holde møter, seminarer, kringkaste, sende folk til landsbyer og undervise tradisjonelle ledere og inviterer de til debatter. Siden de mener at islam gir retningslinjer for alle aspekter i livet og dette krever trofasthet å overholde visse regler og prinsipper har de gjort de til sin oppgave om å opplyse samfunnet om dette. Islaax ser alle områder av livet det sosial, politisk og religiøse som enhetlige aspekter av den islamske læren og ser det som enhver muslims religiøse plikt til å delta i og involverer seg i det som skjer i landet.

7.3 Konklusjon

Islaax har jobbet i det somaliske samfunnet en stund og mener at man må reforme klanledelsen og påvirke klanen for å oppnå en langvarig fred, utvikling og et positivt politisk engasjement. Islaax har brukt sine kontakter og nettverk til å mobilisere tradisjonelle ledere til økt politisk bevissthed og deltagelse i lokale saker. Islaax har engasjert det økonomiske, sosiale og religiøse delen av klanen for å påvirke og ha innflytelse i politikken og unngår mye av spoiler problemet som den politiske og militære delen er involverte i. Islaax mobiliserer folk til å reforme deres klaner innenfra og delta i politikken ved å holde møter med ulike klaner og mobilisere disse til å ta handling og ansvar for sine liv og lokalsamfunn. Islaax har vist deres evne til å mobilisere folk rundt et konkret problem og tilby praktiske løsninger som har grunnlag i deres ideologi og bruker sin troverdighet og sosiale arbeid. Et eksempel er at de har åpnet forsonings sentrerer der de i tillegg til å løse tvister og holde møter mellom ulike klaner, fremmer sin ideologi om islam som løsningen for Somalia og om hvor viktig nasjonal enhet er. Islaax har skapt bevissthed om at lokalsamfunnet må endre sin holdning og ta ansvar for sitt eget liv og mobilisere seg rundt sine saker istedenfor å støtte folk som bruker klantilhørighet til sin egen vinning. Islaax har satset på å oppnå innflytelse på to ulike nivå, der ene er å la sine medlemmer individuelt delta i lokalesaker og klansaker og påvirke på denne måten. Det andre er å påvirke eliten i landet ved stille i media og i debatter om utviklingen av landet og ved å skape nettverk og kontakter i den økonomiske eliten i landet, der mange av de som driver forretninger i landet i dag er religiøse.

På det nasjonalnivået har Islaax medlemmer del tatt i debatten om hvordan den nye staten i Somalia skal se ut og det har vært en lang debatt om Somalia skal være en sentralisert eller desentralisert stat. I denne debatten har Islaax fokuset på nasjonal enhet og forsoning isteden
for hva slags system staten skal ha. I følge Islaax bør man flytte både staten og samfunnet mot hverandre og begynne med å integrere somalisk tradisjon og en moderne stat gjennom omfattende forsoning mellom staten og samfunnet på en måte som skaper legitimitet og tillit fra folket. Dette mener de vil skape et relativt stabilt system med innbygd "bottom-up" prosess som gjør at folket har et eierforhold til prosessen. Islaax har lenge jobbet med nasjonal enhet og fokuserer på det som hindrer sosial fragmentering, mistillit og fremmer fred og sikkerhet. Islaax er påvirket av konteksten de opererer i og siden Somalia ikke har vært et stabil land med en fungerende stat i de siste 20 årene konsentrerer de seg om lokalesaker og sin innflytelse i regionale saker. I følge Utvik er en del av moderniserings aspekt ved islamismen at de er for økt sentralisering av staten, for et enhetlig regime og prøver å redusere maktbaser utenfor statsapparatet (Utvik 2003:61). Islaax er påvirket i den konteksten de jobber inne i og mener at realiteten i dag er at man ikke kan innføre en sterk sentral stat, på grunn av mistilliten blant det somaliske folke og mistilliten til en stat styrt fra Mogadishu. Organisasjonen mener at en desentralisert stat med en føderal regjering er det som har størst mulighet til å samle hele Somalia under et Flagg i dag. For Islaax er det viktigste i dag at man skaper sikkerhet og tillit blant Somalier. Selv om Islaax legger vekt på statens rolle i samfunnet og ser staten som en stor aktør, støtter Islaax regional oppbygging og desentralisering. De mener at det viktigste er å overvinne skillene i det somaliske samfunnet, skape sosiale kontrakter og sikre gjennomsiktig mekanismer for ressursmobilisering og offentlig styring. Det er viktig å legge vekt på at hvilket styringssystem staten skal ha fremdeles er en debatt som pågår både inne i organisasjonen og det somaliske samfunnet.


8.0 Sosialmobilisering

“We are committed to make Somalia a better place, through education and social development and we aspire making the dream of prosperity into a reality."(Islaax.org)

I følge Utvik er islamistene er opptatt av kollektive handling og er veldig involverte i velferdsarbeid. Dette fremmer kollektive handling i form av frivillige sammenslutninger av individer som arbeider for en felles sak. Islamistene er sterkt engasjerte i frivillig arbeid og driver med utdanning, nødhjelp og helsestasjoner i den muslimske verden (Utvik 2003:59). Islamist organisasjonene utdanner, aktiviserer og beviser gjør folk fra lavere klasser. Islamist organisasjonene danner nye sammenslutninger som skaper bror-søsterfelleskap og solidaritet som motvirker de tradisjonelle samfunnsstrukturene. Islamist organisasjonene får tilslutning av folk fra alle samfunnslag, spesielt fra lavere og middel klasser og på denne måten bidrar til nye sammenslutninger. De fremmer personlig ansvar som er sosialt i sin kjerne og tilsier at man ikke skal fokusere på løse sine individuelle problemer ved å utnytte sine kontakter i samfunnet, men i stedet forsøke å løse problemet for alle. Utvik mener at islamistene har vart forkjempere og fortsatt er drivkraften når det gjelder sosialmobilisering av folket (Utvik

8.1 Sivile og frivillig organisasjoner


Islaax har påvirket mye i det sivile samfunnet i Somalia, der de har vært pionerer på mange områder. I Islaaxs artikkel 4 står det at ‘’Xarakadu waxay u aragtay haway addaha bulshada rayidku in ay muhiim u yihiin horumarka bulshada iyo mashruucadeeda kala duwan ee nolosha sida:– caafimaadka, waxbarashada, biyaha iyo korontada iwm. Waxaa kale oo ay bulshada rayidku asaas muhiim ah u tahay dhisidda iyo dhowridda xorriyadaha, iyo

82

79 http://www.storicamente.org/07_dossier/religion_capitalism_africa/saggiomo.htm
80 http://www.3.unipv.it/webdps/conferenza/documenti/abstrat/19/19Saggiomo%20Valeria.pdf
I følge Islaax har medlemmer av organisasjonen hjulpet med å starte disse lokale organisasjonene og det er noe organisasjonen har støttet og sammen arbeider med fortsatt. Islaax har hjulpet utviklingen av lokale NGOer og frivillige islamske organisasjoner i Somalia. Dette begynte med et program som Islaax har kalt ‘‘Al Igatha wa Taclim «innsatsen for humanitære og utdanningsvirksomhet»’’ og utviklet seg til et stort sosialprogram, der noen av programmene direkte kontrollert av organisasjonen, mens andre ble til frittstående programmer med tilknytning til Islaax gjennom deres medlemmer. Dette sosialprogrammet var først motivert av et ønske om å få en slutt på den humanitære krisen i landet, men også som et ønske om å skape forsoning fra bunnen av, siden de fleste forsonings programmene i landet var drevet fra toppen og ofte fra utlandet. Det første sosialprogrammet var humanitære programmer som startet på slutten av 1988 da regjeringen bombet i Hargeisa (Nord-Somalia). Islaax dannet en komité som var ledet av en av Islaax grunnlegger som jobbet i Kuwait, Dr. Maxamad Yusuf. I følge Abdullahi besluttet Islaax å ta aktiv handling i å mobilisere humanitær hjelp til befolkningen i somaliske flyktningeleirer og kontaktet internasjonale og islamske hjelpe organisasjoner for å be om humanitær bistand for flyktninger Nord-Somalia. Islaax lobbet i Kuwait og i andre gulf stater for å skape bevissthet om situasjonen i Somalia og mobilisere nødhjelp (Abdullahi 2011:240-241). I en intervju av Dr. Maxamad Yusuf ‘‘When the disastrous event occurred in the northern Somalia in 1988, Islaax took the initiative of mobilizing assistance to the people in the refugee camps inside Ethiopia. I was assigned to lead the operation and we have contacted many charities in Kuwait to mobilize humanitarian assistance.’’(Abdullahi 2011: 241)


82 Valeria Saggiomo, Islamic NGOs in Africa
http://www.storicamente.org/07_dossier/religion_capitalism_africa/saggiomo.htm
etter “Al - Igatha wa taclim” og Islaaxs veldedighets prosjekter ble til et større sosialprogram som er nettverkbasert, der medlemmer av organisasjonen oppretter ulike NGOer som drev med ulike prosjekter som skole, nødhjelp osv. I følge Abdullahi har Islaax satset på denne nettverk baserte tilnærmingen for sine sosialprogram “The social development strategy” for “The major assertion of the strategy was not counting only on the potential capacity of Islaax but envisioned the possibility of mobilizing the entire society” (Abdullahi 2011:299).


ZamZam stiftelsen ble grunnlagt, i Mogadishu i 1992 og ifølge deres nettside er ZamZam Foundation en veldedig organisasjon, dannet av en gruppe av frivillige somaliere som svarte på den humanitære situasjonen som eksisterte etter statens sammenbrudd. På grunn av de forverrede humanitære forhold i befolkningen og de økende behovene i samfunnet har ZamZam stiftelsen utvidet sitt humanitære hjelpsarbeid for å inkludere, barnehjem for foreldreløse barn, utdanning, helsetjenester, vann og sanitære forhold og generering av inntekter for fattige familier.

ZamZam stiftelsen startet med støtte fra islamske organisasjoner fra Midtøsten, men også utviklet et godt forhold til andre ikke-islamske organisasjoner som Mercy, Care og ulike FN organisasjoner. I følge organisasjonens nettsider har ZamZam organisasjonene nådd ut til
vestlige humanitære og utviklingsorganisasjoner for å få hjelp og for sammen å arbeide til å beseire fattigdom, analfabetisme og sykdommer i Somalia.\(^{83}\)

Tadamun Social Society (TASS) er en veldedighet organisasjon som ble startet samme år som ZamZam stiftelsen og har også røtter i Islaax. Tadamun organisasjonen er basert i Puntland og har hovedkontor i Bossas og andre regionale kontorer i Garawe, Galkayo, Baran, Qardo og Lasanod.\(^{84}\) TASS driver med utviklingsprosjekter innen utdanning, helse, infrastruktur, vann og sanitære forhold, med små økonomisk utviklings prosjekter og med nødhjelp. Utdanning er en av deres viktigste utviklings prosjekter og TASS har som mål å utvikle Somalia til en velstående og utdannet nasjon. ‘‘TASS’s goal is to develop Somalia into a prosperous and stable country where education and morals stand central in society’’

Tadamun har sytten barneskoler og fem videregående skoler og har også gjort stor prestasjon i andre sektorer som helse. Organisasjonen driver også helsesenter som har fokus på kontroll av tuberkulose og arbeider med HIV og AIDS. Organisasjonen startet helsesentre i 1996 og sammen arbeider med Mercy, Verdens helse organisasjon (WHO) og FN’s matprogram (WFP).\(^{85}\)

Både ZamZam og TASS har sterk tilknytning til Islaax gjennom sin nettverk, men er ikke en del av bevægelsen. I følge Abdullahi har Islaax foretrukket dette utviklingsmodelle for NGO og deres mål var å mobilisere medlemmene av Islaax og resten av det somaliske samfunnet både i og utenfor landet til å delta i bygging av NGOer i Somalia og bidra til gjenoppbyggingen av landets sosiale system. Islaaxs medlemmer hadde kontaktene og organisasjonserfaringen til å danne lokale islamske NGOer. I følge Saggiomo som har skrevet om islamske organisasjoner i Somalia var ‘‘disse lokale islamske frivillige organisasjonene på den ene siden, et uttrykk for en bestemt ønske om en del av bevægelsens lederskap og på den andre utfallet av reaksjonen av medlemmene av Islaax til ødeleggelse forårsaket av borgerkrigen (Saggiomo 2012) Islaax utnyttet det faktum at det var ingen regjerings fiendtlig innstilt til deres sosiale og politiske mål. De frivillige organisasjonene spiller i dag en avgjørende rolle i Sør-Somalia der de tilbyr sosiale tjenester og humanitær hjelp. Når de først begynte å operere i landet fokuserte de nesten utelukkende på humanitær hjelp, delte ut mat, satt opp ernæringssentre for å overvåke tilstanden til underernæring blant voksne og barn og leverte drikkevann. De klarte å mobilisere menneskelig og økonomisk

\(^{83}\) [http://zamzamsom.org/partners.html](http://zamzamsom.org/partners.html)

\(^{84}\) [http://info.publicintelligence.net/OSC-SomaliaMasterNarratives.pdf](http://info.publicintelligence.net/OSC-SomaliaMasterNarratives.pdf)

\(^{85}\) [http://tadamun.org/about-us/](http://tadamun.org/about-us/)

[http://tadamun.org/health/](http://tadamun.org/health/)
ressurser både i og utenfor landet ettersom den somaliske diasporaen har spred seg over hele verden. Med økonomisk hjelp fra arabiske og vestlige organisasjonene begynte de med varige tiltak for å skape sosiale tjenester for befolkningen, fremfor alt innen utdanning og helse.

Organisasjonen konsentrerer seg om langsiktige utviklingsaktiviteter i flere sektorer som grunnskole og videregående utdanning, primærhelsetjenester, bolig, omsorg for foreldreløse / gatebarn, yrkesopplæring og aktiviteter (alt fra bygging og vedlikehold av kjøretøy for unge menn, til sying og matlaging for unge kvinner), og tilgang til rent vann gjennom rehabilitering eller bygging av vannbrønner og borehull. De fleste hjelpeorganisasjoner rapportert at, etter en rekke år med å investere i nye prosjekter vokser deres aktivitetsnivå sakte, men sikkert og de bidrar til etablering av privat sektor som slår over til offentlig sektor (Le Sage & Menkhaus 2004).

Andre Le Sage som har utført feltarbeid i Somalia i 2003-2004 for å undersøke arbeide i islamiske veldedighetsorganisasjoner bemerket at prosjekter vanligvis blir behandlet av veldedighets organisasjoner som investeringer som har behov for å være økonomisk bærekraftige, produktive og behandler deres prosjekter som investering som må overvåkes og veiledes nøye selv når prosjektene modnes og teknisk sett er autonome. Disse islamiske veldedighetsorganisasjonene i Somalia fremmer bokstavelig talt etablering av en privat sosial tjeneste som har resultat i bærekraftige bedrifter. Ifølge Le Sage følger disse organisasjonene en prosess der de identifiserer en somalisk arbeidsløs profesjonell som kan gi samfunnet tjenester som folk trenger og investerer i de (Le Sage, Menkhaus 2004: 15). De investerte økonomiske ressurser i oppstarten av en liten bedrift og trekker seg fra prosjektet når forretningen gir resultat og blir økonomisk uavhengige (Le Sage, Menkhaus 2004) og (Saggiomo 2011:56-57). I utdanningssektoren, studenter av skoler støttet av Islamske veldedighetsorganisasjoner må betale skolepenger til veldedighet, der pengene reinvesteres av veldedigheten “For instance, at most Islamic charity-supported schools, students are expected to continue paying school fees even during the ‘summer months’ when no school is open, in order to retain qualified teachers for the coming year” (Le Sage, Menkhaus 2004:16). Studentene bidrar også med å gjøre skolene økonomisk bærekraftige i samarbeid med lokalsamfunnene, slik at veldedighet organisasjonen gradvis redusere sin støtte til forvaltningskostnadene i skolene til skolene har oppnådd fullstendig økonomisk og administrativ levedyktighet (Le Sage, Menkhaus 2004), (Saggiomo 2011:57).

Organisasjonene mener at de ikke prøver å legge føringer for prosjekter og men oppfordrer lokale med å komme med sine ideer, deltakelse og venter på lokale fagfolk eller
lokalsamfunn å komme til veldedighetsorganisasjonen og be om assistanse. Dette hevder organisasjonen bidrar med bevisstgjøring og ansvarlighet på de personene som vil nytte organisasjonen ressurser.

8.2 Islaax og utdanning


felleskap og offentlige goder. Lærer den nye generasjonen viktigheten av å ha et fungerende Somalia og ikke bare en fungerende region og hvordan de påvirker hverandre både på vondt og godt. I følge Sheikh Ahmed Mohamed er “utdanning viktig for islam og enhver muslim, og det ser vi i koranen da det første som kom var «IQRA» LES” (intervju Sheikh Ahmed Mohamed)\(^{87}\)

Islaax er medlem av Det muslimske brorskapet og har samme syn om utdanning og dens rolle i en islamsk stat. Hassan Al-Banna, Det muslimske brorskapets grunnlegger sa at “Islam liberates the mind, urges contemplation of the universe, honors science and scientists”,\(^{88}\) utdanning er sett som en sentral del for den menneskelige utviklingen “-- concept of education repudiates the delineation of human actions into secular and religious spheres. Instead, it emphasizes the concept of comprehensive religion, which addresses the metaphysical world as well as the temporal world (Abdullahi 2011:287). Islaax søker å integrere sosiale og islamske verdier med vitenskapelig kunnskap og tekniske ferdigheter som kreves for en bærekraftig utvikling av Somalia. Islaax har siden 1992 satse på utdanning og ifølge Andre Le Sage er “the promotion of education is one key area of al Islaax activity” (Le sage 2007, sitert I Abdullahi 2011:286). I følge Ali Sheikh var “Islaaxs role in this venture was propagating the idea and setting the role model. Providing modern education was seen as an indispensable means for the Islamization program as well for promoting peace and reconciliation in the society. Education aimed to nurture a new generation more committed to the values of Islam, peace, and national vision (sitert i Abdullahi 2011: 286-287) Islamistene i Somalia er forent i den tro på at den somaliske krisen er et produkt av moralsk korrupsjon i samfunnet og at løsningen ligger i islam og islamske verdier. Islaax så utdanningen i den forrige sosialistiske regjeringen som en del av årsakene til den somaliske krisen. Det er fordi de mente at det sekulære regime undergravde det religiøse og kulturelle grunnlaget for det somaliske samfunnet. I følge Sheikh Almis Yahya Ibraahim som er Islaax medlem og en av grunnleggerne og presidenten av Jamacadda Geeska Afrika (International Horn University) i Nord Somalia (Somaliland), skapte det sosialistiske regime en nasjon uten verdier som mistet kontakt med sine røtter. Han sa i et intervju han snakket om hvorfor de grunnla Jamacadda Geeska Afrika at;

\(^{87}\) Intervju med Moxamed Sheikh Axmed Moxamed via epost (28.12.13-4.01.14).
“We [founders] had the same idea why Somalia had collapsed. We knew that the reason for the state collapse was that the Somali person/personality had collapsed. His values, his convictions, his religion had collapsed. [The Somali person] became a living shadow. He is alive but lost the heritage of the ancestors. The people became uprooted. They had nothing more to believe in; they became like animals. Allah had already stated in the Quran that sometimes people just become like animals; they eat only. The first step for rebuilding Somalia is to rebuild the [Somali] person/personality. It was empty; something had to be filled in. The most important thing to fill the void is education. We have to start here (Interview, Sheikh Almis, 7 December 2008, in Hoehne 2010:29).


Islaax ser islamsk moral og verdier som avgjørende for Somalias fremtid og mener at islam lærer viktigheten av fred, selvtillit og ikke- diskriminering. Utdanning er en av Islaaxs viktigste oppgave og varemerke i Somalia. Dette er noe som ofte blir bekriftes av de som har skrevet om islamisme i Somalia, uansett sammenheng. En av disse Matt Bryden som skrevet artikkelen “No Quick Fixes: Coming to Terms with Terrorism, Islam, and Statelessness in Somalia” at “‘Al-Islaax has been particularly active in the field of education. Mogadishu University serves as a kind of brain trust for the organization, and several professional
associations, including the influential teachers' umbrella, the Formal Private Education Network (FPEN), look to al-Islaax for both leadership and financial support (Bryden 2003).89


i utdanningsbransjen og samle ‘islamsk-arabisk’ skolene under en paraply og samordne disse, Ifølge Roland Marchal; ‘The main Islamic NGO at that time (and still today), al-Islaax [Islaax], contacted other schools that shared its orientation and set-up some kind of coordination mechanism’ ‘Marchal 2002:100). Dette samordningen resulterte i ‘Formal Primary Education Networks’ (FPENS) som ble etablert i 1999 av 14 lokale og internasjonale veldedighets organisasjoner blant annet ZamZam stiftelsen, Africa Muslim Agency og World Association of Muslim Youth (WAMY) i Mogadishu. I følge FPENS nettsider var 300 skoler medlemmer i 2013 med 123650 elever, De fleste skolene (243) er i den sør-sentrale delen av landet mens 43 er i Somaliiland og 14 i Puntland90. I følge en rapport gitt av den somaliske staten i 2011 er FPENS den største privat organisasjonen innen utdanning i Somalia med 35% av markedet (Ministry of Education 2011:8)91

I følge Valeria Saggiomo besluttede islamske organisasjonene å komme sammen i FPENS med sikte på å utarbeide en utdanningspolitikk og etablere et slags nasjonalt utdannings system. FPENS var ment å fungere som en paraplyorganisasjon og hensikten var ‘The aim of FPENS was, and still is, to offer coordination services to schools that are affiliated to the member charities. The services offered at present include: curriculum development, the printing of books, the establishment of examination and certification systems that are recognised in both Somalia and abroad, and maintenance of external relations with foreign universities to obtain scholarships’. (Saggiomo 2011:58)92. Med andre ord er FPENS et koordinerende organ som etablerer politikk, veiledning og vurderingsprosess, samordner skoleåret, felles læreplaner, eksamener og sertifiseringsprogram. De fungerer som en slags kunnskapsdepartementet i Somalia og har et godt forhold til utdanningsinstitusjoner i arabiske og afrikanske land. FPENS vitnemål er formelt akseptert over hele landet og av utenlandske universiteter blant annet i Sudan, land i Midtøsten, Pakistan, India og Malaysia. FPENS har et godt forhold til universiteter i disse landene, hvor elver i organisasjonen ofte får tilgang til høyere utdanning. Ifølge FPENS er målet deres å sikre marginaliserte grupper tilgang til utdanning og gi elever muligheten til høyre utdanning ‘To ensure the vulnerable and marginalized groups have access to education. To tirelessly source scholarships for deserving Somali students’93. Så langt har de skaffet 750 studenter stipend på universiteter i

90 http://fpens.net/English/about/ lesedato: 04.01.214
92 Saggiomo. From Charity to Governance. The Open Area Studies Journal, 2011, Volume 4
93 FPENS MÅL http://fpens.net/English/objectives/
utlandet og til 368 studenter i utdanningsinstitusjoner i landet. I tillegg gir de elever fra fattige familier stipend til å gå på deres skoler. I følge sin nettside har FPENS brukt over to millioner dollar de to siste skole årene for å dekke kostnader for elever fra fattige familier og over halv parten av elevene var jenter.


Det islamske utdanningssystemet som er ledet av FPENS har derimot klart å operere i hele Somalia med bare en tekstbok. Et av argumenter som deres kritikere bruker er at FPENS skoler har samfunnsfag, historie, geografi og arabisk språkstudier som alle er mer eller mindre basert på læreplaner fra arabiske statene og fremmer en bestemt arabiske eller islamsk syn. I følge Farah Abdulkadir som er Islaax medlem og en av de første lederne i FPENS deltok de på UNICEF/UNESCO møte i 1996-7 om pensum utvikling og han beskriver

---

94 FPENS SCHOLARSHIPS, finner deres statistikk I http://fpens.net/English/214/
95 ‘Formal Primary Education Networks’ (FPENS)
prosessen på den “this process was extremely slow and our participation as Somali intellectuals and experts was limited to the extent that we felt we were considered more as ‘beneficiaries’ than as true partners in a top-down and externally driven process. Gradually we left the UN curriculum development process and initiated our own programme that felt more in line with our own requirements” (sitert I Saggiomo 2011: 58) I følge Mohamed Abdulkadir ha FPENS samlet eksperter for å utforme det pensumet de har og har også valg å inkludere historie, både somalisk og islamsk historie. En av grunnene FPENS valgte en annet tilnærmning i deres samfunnsfags utdanning ‘‘Tarbiya Al-Wataniya’’ (citizenship education) og historie er at de ønsker å skape en inkluderende identitet og utdanne elever om Somalias historie og ikke bare et område i Somalia. Ifølge organisasjonen er et av formålene med islamske studier og Tarbiya Al-Wataniya (citizenship education) er å lære elever om politisk engasjement og identitet som er knyttet til tro som har stor plass Somalia. Somalier anser islam som både deres tro og en del av deres historiske identitet. Det er ofte staten som har noe å si om innholdet i pensumet, men dette er vanskelig i Somalias tilfelle fordi grupper innenfor staten er uenige om tolkningen av fortiden, om rollen til heltene, kilder til mytene og eierskap av litteratur.

FPENS har valgt å undervise om en mer inkluderende identitet stedefor å forhandle med klanene og de regionale delene i landet om innholdet i sine lærebøker slik som UNICEF/UNESCO gjør. I følge Afyare er FPENS citizenship education mer avansert enn UNICEF/UNISCO pensumet da han sammenlignet de ‘‘FPENS … adopted a different approach. From grad 1, students are required to take a citizenship education course….students learn about rights and responsibilities of citizen, universal human rights, human rights and Islam, the ethics of dialogue and debate, work ethics, issues of the security of the country, respect for law and many other important and relevant values of citizenship. Clearly, with respect to citizenship education, FPENS’ stated approach is more advanced and detailed than the stated UNICEF/UNISCO approach’’ (Afyare 2010: 118). I følge FPENS er deres visjon "Our Vision is to become the first choice partner in all matters of Education, producing a spiritually, socially and morally healthy society that is free from all social evils’’.96 Det er en utbredd oppfatning i stor del av det somaliske samfunnet, særlig i islamske lærder og islamistiske organisasjoner at et av problemene i landet er en moralsk nedbryting og dette er bare noe man kan overkome ved å øke kunnskapen om islam og hvordan en kan leve et moralsk rett liv ifølge islam. Ifølge en undersøkelse gjennomført av organisasjonene

96 http://fpens.net/English/vission/
Oxfam Novib og World Assembly of Muslim Youth (WAMY) har over 95 prosent av 4 til 6-åringene gått på Dugsi97 (koranskole) før de går videre til vanlig skoler. Skoleledere hevder at over 75 prosent av barn kan lese og skrive arabisk når de begynner på skolen i Somalia / land. Ifølge undersøkelsen blir arabiske ansett å være et mer nyttig språk for somaliske barn enn engelsk og over 54 % av foreldrene som ble intervjuet foretrakk arabiske ungdomsskoler, mens 38 % foretrakk engelske ungdomsskoler98 Grunnen til at foreldre foretrekker de arabiske skolene er fordi disse skolene er bedre organiserte og fordi de gir elevene bedre mulighet for å ta høyere utdanning i arabisktalende land.

8.3 Mogadishu Universitetet


97 Dugsi er en slags Koran skole, hvor barn lærer grunnleggene islam, koranen og arabiskl lesing og skriving
98 Novib-Wamy undersøkelse: ARAB DONOR POLICIES AND PRACTICES ON EDUCATION IN SOMALIA/LAND
http://www.mbali.info/doc427.htm
nurture creative generations committed to peace, good governance and community services. To encourage intellectual and scholarly developments, foster openness to a wide range of ideas. To integrate social and Islamic values, scientific knowledge, and technical skills required for sustainable development of Somalia” (Ali Sheikh i MU dokumentar, 2013).

I følge Ali Sheikh har de (Islaax) i dag nådde det målet å gi håp om bedre fremtid og utdannings muligheter til unge somaliere. Det å etablere MU var ikke lett i et miljø der häpløshet, fortvilelse, kaos og krig var hverdagen og ifølge en intervj Ali Sheikh ga ThinkAfrikaPress trode på åpne et universitet i en slik situasjon var en sinssyk beslutning, men at det var en beslutning som var verd å ta og bidra til at somaliske folk i økende grad har fått realiserte behovet for utdanning (Thinkafricapress 23.08.2011). I MUs åpnings tale sier Ali Sheikh at ‘‘Mogadishu universitetet har en symbolverdi som viser at de drømmer og aspirasjoner av somaliske folk til å skape og bygge en bedre fremtid, og det er basert på kunnskap, tro og hardt arbeid’’ (egen oversettelse).

Den første MU campus var i en videregående skole bygning «The Maxamuud Axmad Cali Secondary School» med tre forskjellige fakulteter (Sharia & law, Education and Arts & Humanities). MU ble angrepet, plyndret og ødelagt av forskjellige militser flere ganger, men overlevde dette mot alle odds. Tiltross for dårlig sikkerhet har de ifølge MUs rektor Ali Sheikh Ahmed ikke sluttet å undervise en eneste dag siden de flyttet til deres egen campus ‘‘despite violence and anarchy the university has not stopped teaching a single day since relocating to the outskirts of Mogadishu’’ (Ali Sheikh Ahmed, intervju Somalilandpress 27.05.12).

Universitetet bygget sin egen campus i Mogadishu med hjelp av Islamic Development Bank i Saudi Arabia og andre givere. De flyttet til den nye campusen i 2007 i Mogadishu og åpnet en annen campus i Bossaso i 2009. MU tilbyr videreutdanning (master/ doktorgrad) i samarbeid med Omdurman Islamic University i Sudan, Malaysia Open University og Asian E-university. MU finansierer sin virksomhet hovedsakelig gjennom skolepenger, ifølge undersøkelse utført av Heritage Institute i 2013 kommer 70% av MUs finanser skolepenger og 30% fra donorer og fundreising. Universitetet mottar donasjoner fra

100 A diamond in the Rough – A story of Mogadishu University. Dokumentar laget av Grammar Media http://www.youtube.com/watch?v=gOMuANFceBc sett i 28.01.2014
101 Professor Ali Sheikh Ahmed, rektor I MU, A diamond in the Rough – A story of Mogadishu University http://www.youtube.com/watch?v=gOMuANFceBc
102 Professor Dr Ali Sheikh Ahmed, rektor I MU, intervjuet av Somalilandpress 27.05.12 http://somalilandpress.com/29205-29205 sett i 28.01.14
den islamske utviklingsbanken, andre internasjonale organisasjoner og private forretningsmenn.

MU er det største universitetet i Somalia ifølge Heritage Institute of Policy Studies i 2013 med 10,2 % studentene og er nummer en i antall kvalifiserte forelesere med doktorgrad (antall 46, 13%) MU har i dag ni fakulteter og fire senter blant annet senter for samfunnstjenester og videreutdanning, der de driver ofte med ulike prosjekter som de ofte sammen arbeider om med hjelpeorganisasjoner. Et av prosjektene som de har drevet med er Mother and Child Educational Care (MCEC) prosjektet. Dette er en helse prosjekt som startet i 2006 som er ment å forebygge og beskytte kvinner mot vold, gi helsetjenester, utdanne mødre og resten av samfunnet om å utrydde praksisen med kjønnslemlestelse, female genital mutilation (FGM) blant somaliske jenter. MU har også et Institutt for språk, et Institutt for somaliske studier og et senter for vann og miljø. Sentre for somalisk studier og sentere for vann og miljø jobber ofte med prosjekter som prøver å finne løsninger for Somalias gjenoppbygging og utvikling. Ifølge Ali Sheikh er målet “The objective is to integrate Islamic and social values, scientific knowledge, and technical skills for the sustainable development of Somalia. The generation of graduates MU produces will lead partially to a resolution of the Somali conflict” Siden MU er støttet av Islaax organisasjonen og stiftet av Islaax medlemmer er dens islamske syn i tråd med Islaax syn på islam, “besides providing educational opportunities to thousands of Somalis, MU also promotes Islamic moderation in line with Islaaxs moderate view of Islam.” (Abdullahi 2011:295).

Det er fire kurs som alle studenter på MU må ta for å bli kjent med islam og dens moderne utvikling ifølge Abdullahi og det er “Islam Civilization, Contemporary Islamic Issues, Islamic Education, and Islam and State” (Abdullahi 2011:295). Abdullahi som er leder for “The Board of Trustees of MU” hevder at disse fire kursene informerer alle elevene om islam og at måle til MU er å redusere islamske og sekulære ekstremister som er det mange av i Somalia (Abdullahi 2011:295). MUs rektor Ali Sheikh Ahmed som også er en av Islaaxs grunnlegger og leder fra (1999-2008), hevder at MU ikke er involvert i somaliske politikk på noen måte; “Our policy is to be independent from all political groups. The Transitional Federal Government is of course the recognised authority in the country and we have contacts with the Ministry of

---

Education, but we don’t receive any assistance from it”\textsuperscript{106}. Selv om Islaaxs sosiale og utdannings organisasjoner ikke er involvert i somalisk politikk så har de stor påvirknings kraft, særlig på landenes utdanningspolitikk, siden de driver med og er involvert to av landenes største utdanningsinstitusjoner, MU og FPENS.

8.4 Kvinner og utdanning

I følge Le Sage og Menkhaus gjør de islamske veldedighetsorganisasjoner noen av de mest praktiske og intensive arbeid i Somalia for å fremme utdanning, utvikling og styrke kvinner likestilling (Le Sage, Menkhaus 2004). Islaax regner seg selv som en av de organisasjonene som fremmer kvinnestilling i landet. Ifølge Abdullahi som har skrevet en artikkel om somaliske kvinners deltagelse i politikken hevder at det er tre hovedfaktorer som hadde banet vei for kvinnelig politiske deltagelse i landet etter borgerkrigen. Det er veksten av somaliske sivile samfunn, veksten av moderat islamisk diskurs og svekkelsen av krigsherrene og deres politikk som hindret somaliske kvinners deltagelse i politikken (Abdullahi s14)\textsuperscript{107}. Den islamske diskursen om kvinners rolle i politikken er en kontroversiell sak i den muslimske verden som varierer fra ekstrem avvisning til forsiktig deltagelse eller full aksept. De flest moderate islamister godtar kvinnelig deltagelse i prinsippet med små variasjoner i detaljene. I følge Abdullahi stammer Islaaxs Synspunktet på kvinner deltagelse fra Islaaxs moderate tolkning av religiøse tekster og Islaax er talsmenn for kvinners rettigheter og støtter sterk deres politiske deltagelse. “Islah openly advocates for the advancement of the rights of the women and strongly supports their social and political participation in the community affairs. The effect of this policy was so great that Somali women are playing important role in politics and social life hitherto believed the domain of men” (Abdullahi 2008:17). I følge han spilte Islaax en stor rolle i støtten av kvinnelig deltagelse og deres suksess på Djibouti konferansen “Since Islah played an important role in the Djibouti peace conference, as many observers reported, moderate Islamic views on women eventually dominated the scene and paved the way for the success of women at the conference (Abdullahi 2008: 17). En sivil samfunn kartlegging som organisasjonen NOVIB i Somalia utførte i 2003 viser at kvinner var sterk representerte i lokale frivillige organisasjoner og der de fleste undersøkte organisasjonene hadde et forhold på 01:04 kvinner til menn, noen som har vært en gradvis

\textsuperscript{106} Professor Ali Sheikh Ahmed Abubakar, Intervjuet av http://thinkafricapress.com/diamond-rough
aksept av kvinners plass i beslutningsprosessen på alle nivåer i Somalia. I følge Abdulahi har Islaaxs åpne støtte til kvinnes sosial og politiske rettighet bidratt til kvinnes deltagelse i samfunnet i dag " Islah promotes women’s education in all its social development programs. The effect of these policies was so great that Somali women are now playing important roles in politics and social life that were hitherto believed to be in the domain of men”( Abdullahi 2008:29)108. I følge Islaax er ca. 10 % av deres medlemmer kvinner som er veldig engasjerte i politikk og samfunn. Islaax oppfordrer kvinner til å delta lokal politikk og holder de ulike kurser som koran og foreldre kurs og alfabetiserings kurs109. Islaaxs viktigste oppgave er å bevisst gjøre kvinner om deres rettigheter i islam og informere de om usonne tradisjon praksiser som kvinne omskjæring som blir ofte assosiert med islam. Mogadishu universitetet har ofte same arbeidsprosjekt med sivil organisasjoner for å øke bevissthet om kvinnerettigheter. Her vises samarbeidet med Moter and Chili Educational Care (MCEC) som er en helse prosjekt der målet er å for bedre mor og barnets helse, gi informasjon og utdanning om kvinnerettigheter for å utrydde praksisen med kjønnslemlestelse blant somaliske kvinner. Universitetet organise kurser og møte for religiøse og politiske ledere, og for utdannings institusjoner (grunnskoler og videregående skoler, MU studenter og ansatte). MU forelesere for Sharia og lov holdt kurs for imamer i Mogadishu og område rundt. Sheikh Almis sier at kvinners deltagelse er ikke på det nivået det skal være og det er noe samfunnet må jobbe med og anerkjenne. Han sier at “vi må erkjenne at kvinners arbeid ikke nådde det nivået som det bør være. Vi må øke kvinnedeltagelse, bevisstgjøre de og spre kallet til kvinnene, særlig til kvinnelige studenter ved universiteter og videregående skoler” (intervju Sheikh Almis, 5. mai 2014 Oslo)

Kvinner utgjør en betydelig andel av studentene både skolene og universitetet som er drevet av Islaax og deres assosierede organisasjoner. Ifølge FPENS var over 37 % av elever ved FPENS skoler jenter i skoleåret 2012/2013 og dette tallet stemmer med landsgjennomsnittet som anslått av Unicef som er ca. 36 %110. Det er også stor andel av jenter på Mogadishu universitetet og universitetet har startet et stipend fond for unge kvinner som vil ta høyre utdanning. MU legger vekt på utdanning av kvinner og har vedtatt kvotering for å øke sine kvinnelige studenter. De har opprettet et spesielt program som heter -Young Women Leadership Scholarship (YWLS) som kommer i tillegg til det vanlige stipendet. MU gir elever som har utmerket seg på videregående fullt stipend og de gir også rabatt stipend på

110 http://www.unicef.org/Somalia/SOM_resources_gotoschool.pdf, side 1

8.5 Konklusjon

eneste alternativet for store deler av befolkningen som mangler et grunnleggende behovet og bedrer livssituasjonen til mange mennesker gjennom gratis helseklinikker, skoler, sykehus og velferd. Islaax har gjennom sitt sosial arbeid bidratt til et bedre utgangspunkt for modernisering og demokratisering.

Islaaxs sosiale arbeid har vært organisert gjennom et nett av islamistiske frivillige organisasjoner. Dette dreide seg om formelle så vel som uformelle organisasjoner. Islamistiske organisasjoner med tilknytning til Islaax har vert effektive aktører i det sivile samfunn og har stått i kontrast til et ellers svakt sivilsamfunn. Islaax medlemmer jobber i flere profesjonelle fagforeninger og spiller en viktig rolle i det somaliske samfunnet og bidrar til profesjonelle sammenslutninger utenfor klanene. I fravær av sterke politiske system og partier fungerer disse organisasjonene som partier og bidrar til å forbedre livssituasjoner for medlemmene. Dette kan i fremtiden være en viktig påvirknings faktor i politikken og kan være en sterk lobbyinggruppe.


Sheikh Almis har sagt i en intervju med BBC; "We don't have leaders in our country but we have managers. Our aim is to produce visionary leaders in future who can bring back hope and amalgamate our people. There is a huge appetite for such leadership and we hope to be the source,"

[111](http://uk.reuters.com/article/2008/08/10/lifestyle-africa-diaspora-somaliland-dc-idUKL173619120080810)
9.0 Konklusjon og veien videre


Problemstillingen i oppgaven har vært om den islamske organisasjonen Islaax har bidratt til modernisering i det somaliske samfunnet.


Den tradisjonelle teorien om modernitet er i de siste årene blitt utfordret både av islamister og av akademikere som mener at det finnes flere veier til modernitet eller flere moderniteteter.
Vestlige veien til modernitet er ikke de eneste og det kan oppstå en alternativ islamisk modernitet. I Utviks teori om islamismens modernisering kraft får vi litt innsyn på hvordan islamistene prøver å modernisere sin samfunn. Siden Utviks teori gir en punktlig om hvordan islamistene prøver å modernisere sin samfunn og disse punktene har jeg brukt i analysen for å få en oversikt i oppgaven og for å se hvorvidt Islaax kan forstås som en moderniserende kraft i Somalia.

De to første punktene i Utviks teori er individualisering og upersonalisering av det offentlige rommet og begge disse blir sett som et resultat av nedbryting av det tradisjonelle samfunnet og et resultat av modernisering. For å se om Islaax er moderniserende i denne sammenhengen og bidrar til nedbryting av tradisjonelle bånd, har jeg operasjonalisert de to punktene ved å stille spørsmål om:

Hva er Islaaxs politikk i forhold til klanisme i landet? Hvordan forholder Islaax seg til klan bruken i somaliske samfunnet, klan bruk i politikken, kvote systemet i parlamentet? Hva gjør de for å endre dette? Upersonalisere det offentlige rommet. Hva gjør Islaax for å fremme et meritt-basert samfunn?

De to punktene individualisering og upersonalisering har jeg undersøkt Islaaxs forhold til klaner og deres tradisjon i det somaliske samfunnet. I undersøkelsen har jeg funnet at Islaax tar avstand av hvordan klan brukes i det offentlige og i politikken i dag. De mener at dagens bruk av klan ødelegger det somaliske samfunnet. Det er viktig å understreke at Islaax ikke mener at klan i seg selv er ond. Islaax har ikke noe imot at man bruker klan identitet eller tilhørighet, men at ens klantilhørighet får utslag i et individ i dag. Islaax har ikke noe imot at man bruker klan identitet eller tilhørighet, men at ens klantilhørighet får utslag i et individ i dag. Islaax fremmer en politikk der individuelt ansvarlighet og selvstendig politisk tekning står sentralt og tar avstand kollektiv straff i samfunnet og politisering av klantilhørighet. Her kan man si at Islaax er en moderniserende kraft i det somaliske samfunnet siden de oppmuntrer til selvstendig politisk tenking og individuell aktivisme, der individet kan ha sin egen politisk overbevisning utenfor klanen. Islaax har utviklet intern demokratiske prinsipper der de legger vekt på fortjeneste og tar avstand fra korrupsjon. Organisasjonen bruker fortjeneste inne i Islaax organisasjonen og de ulike organisasjonene de samarbeider med prosjektene de jobber med. De er også motstandere av korrupsjon og legger vekt på hvordan individuell ansvarlighet, økt åpenhet og
islamske verdier kan bekjeme korrupsjon og uærlighet. Islaax er her moderniserende siden de først og fremst har spredd sitt interne demokrati til andre organisasjoner og skapt økt bevisshet rundt merit og korrupsjon.

Under punktene politisk og sosialmobilisering i oppgaven har jeg prøvd å finne ut hva Islaax gjør for å fremme sin politikk og skape det samfunnet de ønsker. Hva gjør de for å aktivisere og skape mobilisering rundt sin ideologi? Hvordan fremmer de solidaritet og enhet blant det somaliske folket? Hva gjør de for å skape et aktiv sivilsamfunn?

Det er viktig først få frem at Islaax ikke er en politiske parti heller ikke en apolitisk parti. Islaax har holdt seg utenfor formel politikk og har bare noen få ganger deltatt direkte i politiske aktiviteter nasjonalt, men for det meste holdt seg til indirekte aktiviteter og til regional innflytelser. De få gangene Islaax har deltatt direkte i politikken var ved begynnelsen av borgerkrigen der de prøvde å samle og mobilisere ulike islamistiske organisasjoner til å danne samme front og danne et islamisk koalisjonsparti i et eventuelt nytt parlament og i en ny regjering. Dette mislykkes de med. Den andre gangen de har deltatt direkte var under Djibouti konferansen i april 2000 der de mobiliserte sivilsamfunnet i Mogadishu til å delta og ga de både logistisk og organisatoriske støtte. De økte sivilsamfunnets politiske bevisshet og deres slagkraft i politiske arena som tidligere var dominert av fraksjonsledere og væpnede grupper. Islaax har for det meste holdt til indirekte politisk deltagelse, der medlemmer av organisasjonen deltar aktiv i ulike politiske grupper. Islaax som organisasjon er mye mer åpne om sin nasjonalistiske politikk (et samlet Somalia) i Mogadishu området mens de er forsiktige med dette i Putland og Somaliland, der de mer indirekte jobber gjennom ulike partier og nettverk for å skape mobilisering rundt en somalisk enhet. Selv om organisasjonen ikke fører direkte politisk mobilisering på nasjonalt nivå har de lykkes på regionale nivå, særlig i de sørlige regionene der Islaax har investert mye i de ulike regionene, når det gjelder utdanning, veldedighets organisasjoner og andre sivile organisasjoner og sosiale klubber.

Islaax har skapt mer politisk mobilisering og bevisshet i Mogadishu, enn i de andre storbyene/regionene i landet. Der har de mer indirekte innflytelse gjennom eliten og har lite kontakt med massen i Somaliland som organisasjon. Siden statens sammenbrudd har klan delingene blitt mer fremtredende og Islaaxs ambisjoner har vært å mobilisere det somaliske folket rundt islamistisk ideologi og en somalisk enhet. Islaax har lenge jobbet for å samle det
somaliske folket. De har vært et talerør for folk i flytningsleierer som har vært hardt rammet av konflikten både nasjonalt og internasjonalt.

Rask vekst og et sentralisert statsapparat er kjennetegn på modernisering i et samfunn ifølge moderniseringsteorien. I den somaliske konteksten har jeg operasjonalisert denne teorien ved å stille spørsmål rundt Islaaxs rolle i statsbyggingen i Somalia og spurt om hva slags stat Islaax ser for seg i Somalia og hvilken rolle skal støtten spille i samfunnet?

Den somaliske staten har kollapset for mer enn 20 år siden og i dag er byggingen av staten så vidt i gang. Stats institusjonene er enten ikke eksisterende eller ekstrem svake. Her Islaaxs politikk ikke helt klar. Mange i organisasjonen mener at siden nasjonen er delt og somalier ikke er klare til å stole på hverandre bør man ha en føderal eller desentralisert stat, mens andre er for en mer sentralisert stat og mener at somalier er et folk og en nasjon ikke bør deles i små stater. Islaaxs argument er at man bør ha det styresystemet som kan samle somalier under et Flagg og skape mer tillit til hverandre. Islaax vil helt klart ha en stat der islamske verdier er mer fremtredende og de argumenterer først og fremst om en retts stat der man styrker og centraliserer rettsvesen.

Islaax jobber for styrking av statsinstitusjonene og gjenbygging av sosiale kontrakten blant somalier. Organisasjonen har lenge jobbet å innlemme sharia i konstitusjonen og i det juridiske systemet. På dette punktet har det kommet frem at Islaax er åpne for å eksperimentere med hva slags styresystem den somaliske staten bør ha og vektlegger statsborgerskap og nye sosiale kontrakter. Islaax har også sammen med andre islamister lyktes å få gjennomslag i sitt ønske om en konstitusjon som ikke stridet mot sharia. På dette punktet kan man si at Islaax aktivt deltar utformingen av den somaliske staten og jobber aktivt særlig i gjenbyggingen av det juridiske systemet og utdannings system i landet. De driver en slags lobbyvirksomhet for de sakene de vil fremme og jobber ikke direkte som et politisk parti i parlamentet, selv om de nesten har like mye påvirknings kraft som et politisk parti på enkelte områder

Når det kommer til organisasjonens rolle i utdanningen i landet har jeg undersøkt Islaaxs holdning til utdanning og hvordan organisasjonen fremmer utdanning i Somalia. På dette feltet har organisasjonen lyktes i Somalia mer enn noen andre organisasjon. Islaax ser utdanning som en viktig del av den menneskelige utviklingen og løsningen til Somalias problem. Islaax har tidlig sett utdanning som et naturlig utgangspunkt for utvikling og for å skape det samfunnet de ønsker. De har sett mangel av islamisk moral og utdanning som en av årsakene
til kollapsen av staten. Uvitenhet er sett som en årsak til det somaliske problemet, derfor har Islaax lenge mobiliserte det somaliske samfunnet rundt utdanning. Islaax har bygget utdanningsinstitusjoner fra grunnskole til universitets nivå, satt opp et standardisert pensum og lyktes å få sine studenter til utalandske utdannings institusjoner.


Mange studenter får studere medisin og tannlege studier i arabiske universiteter som i Sudan. I Malaysia studerer mange somaliske studenter islamsk økonomi (islamsk bank), ingeniør studier og andre studier uten problem siden studentene i tillegg til arabisk som undervisningsspråk har hatt engelsk som fag siden barneskolen. Mange familier som ikke kan betale for høyre utdanning for sine barn velger bevist de skolene som underviser på arabisk i Somalia fordi de vet at barna deres har muligheten til å få stipend eller komme in på et arabisk universitet eller få jobb i et arabiske land. At så mange studenter som mulig får tilgang til høyre utdanning, en nødvendig utdanning som Somalia trenger bidrar til utvikling av landet.

Mange som skriver om Somalia viser til “islamist skolene” og at landet blir arabisert og muligheten for at ekstremisme skal øke. De viser ofte til at studenter får tilgang til saudiske universiteter og komme tilbake med en “Wahhabi” bagasje ikke ønskelig for Somalia. Dette kan løses ved at vestlige universiteter åpner opp sine dører for somaliske studenter og at vestlige universiteter sammen arbeider med utdannings institusjonene i landet som alle er i begynnelses fase og sliter når det gjelder både materielle ressurser som bøker, datautstyr, labber og intellektuelle ressurser forskningssenterer og kvalifiserte fagfolk. Islaaxs utdanningsinstitusjoner er som alle andre utdanningsinstitusjoner bortsett fra vektlegging av islamske moral. De institusjonene er private som ønsker å tiltrekke seg studenter og prøver å være attraktive og de velkomner nesten alle utalandske utdanningsinstitusjoner som vil sammen arbeide med de fordi det øker deres prestige og tiltrekker seg studenter.
Jeg har i oppgaven valgt å se bort fra de økonomiske- teknologiske punktene i Utviks teori. Dette er på grunn av plass og tidsmangel, men også fordi Islaax ikke har noe klar økonomisk-teknologisk politikk, selv om mange av Islaaxs medlemmer er blant de mest suksessfulle forretningsmennene i landet. Organisasjonen er som sagt ikke et politisk parti og det er heller ingen politisk-økonomi eller moderne finansielle institusjoner og regelverk i Somalia i dag. Islaax er generelt for eiendomsrett og liberal økonomi. De er for utvikling av den somaliske økonomien og for en politikk som kan føre til økt velferd i Somalia. Dette trenges å forskes videre på, for å se på hva Islaax legger hovedvekten på, hva slags politikk de fortrekker og hvordan de vil gå frem til å bidra for en økonomisk utvikling for de mange istedenfor bare for eliten. Det er mange som vil at organisasjonen skal bli et politisk parti så da vil kanskje deres politisk økonomi og hvordan de vil bygge økonomien i landet bli mer fremtredende.

Islaax er blitt en viktig aktør i det somaliske samfunnet og på mange områder fremskynder Islaax moderniseringsprosessen i samfunnet. Islaax er moderniserende i sin forhold til klantilhørighet, utdanning og bygging av staten og av sivilorganisasjoner. Islaax bruker moderne virkemidler og fremmer moderne måter å organisere seg på. Det somaliske samfunnet er ikke i dag et individualisert samfunn, det er et samfunn der kollektiv straff fortsatt fore kommer. Selv om organisasjonen har brukt mer tid og krefter til å informere om individuell ansvarlighet er det lang vei til man kan se endring i samfunnet. Alt i alt så kan man si at Islaax er en moderniserende kreft i mange områder i somalisk sammenheng. Faktisk så kan man si at Islaax er mer moderniserende enn mange andre politiske aktører i Somalia i dag.


http://www.wardheernews.com/Articles_09/April/03_political_islam_baadiyow.html Lesedato 17.08.2013

Abdullahi, Abdurahman M 20013. Reconstructing the National State of Somalia: The Role of Traditional Institutions and Authorities. Hargeysa, Somaliland. URL


Abu Isway, Mustafa, —Salafism from theological discourse to political Activism. URL. http://www.passia.org/meetings/rsunit/Salafism.pdf sett 20.09.2013

Abukar, Hassan M 2012. Turmoil in al Islah. URL 
http://wardheernews.com/Articles_12/July/Abukar/26_turmoil_in_al_Islah.html


file:///C:/Users/Fadumo%20Harun/Downloads/Chapter4%20(1).pdf


http://www.mbali.info/doc134.htm


AMISON .Somali Peace Process. Lest 06.02.2014. URL

Andersen, Svein (2006). ”Aktiv informasjonsintervjuing”, Norsk statsvitenskapelig tidsskrift 22:


Barnaamijka; Dan ka hadal. Putland TV. 07.03.2014; Mohammed C/Laahi Khaliif. Intervju Abdurahman Abdullahi https://www.youtube.com/watch?v=MWvWRIWtovA

Brynden, Matt; No Quick Fixes: Coming to Terms with Terrorism, Islam, and Statelessness in Somalia. The Journal of conflict studies: Vol. XXIII, No. 2 Fall 2003


Doorashooyinka Ururka Al Islaax (Artikel om valg i Islaax) i Arawelonews . 29 August 2013. URL


Digniin culus, kooxda al-Islaax (Advarsel av utenriksministeren I Somaliland til Islaax) i Somalilandpatriots, 28.07.2013 URL

http://www.somalilandpatriots.com/news-12484-0


No. 1, 2000, pp. 119-135


François Burgat (red.): Modernizing Islam. Religion in the Public Sphere in the Middle East and Europe. London: Hurst/Rutgers University Press.


Formal Primary Education Networks (FPENS) URL. http://fpens.net/English/about/

Formal Primary Education Networks (FPENS) visjon.URL http://fpens.net/English/vission/

Formal Primary Education Networks (FPENS) mål. URL http://fpens.net/English/objectives/

Formal Primary Education Networks (FPENS) Stipend.URL http://fpens.net/English/214/


Garyare, Mohammed Sheikh, Islaax og dens historie. Intervjuet av Hassan Jamici, tilgjengelig i

http://www.youtube.com/watch?v=ms2UjlsWmmk_part 1

http://www.youtube.com/watch?v=z39gv0jKTPg part 2,

http://www.youtube.com/watch?v=ms2UjlsWmmk part 3


Lesedato 16.07.2013

Huntington, Samuel P 1993. Clash of civilization. Foreign Affairs; summer 1993; 72, 3; ABI/INFORM Global pg. 22. URL


Hussein, Qalinle 2012. Two thousand students sit exams in Mogadishu University, 27.05.12.URL. http://somalilandpress.com/29205-29205. Lesedato. 28.01.14


http://www.refworld.org/pdfid/4d635e8a2.pdf


Islaax. SIYAASAADKA ISLAAX (Islaaxs politikk). URL http://islaax.org/?page_id=213

Islaax. UJEEDDOYINKA ISLAAX (Islaaxs objective). URL http://islaax.org/?page_id=207


Jamal, Ahmad Rashid 2013: Identifying Causes of State failure: The Case of Somalia. URL

http://www.atlantic-community.org/documents/10180/280d1fa4-ccd0-43fa-af90-834e3b2bb9b3 Lesedato 17.04.2014

114
Keller, Edmond og Iyob, Ruth 2005. Strategic Security Challenges: The Special Case of the Horn of Africa. URL.

http://www.wardheernews.com/articles/june/22_security_challenges.htm Lesedato
10.08.2013

Kucukcan, Talip. Social and spiritual capital of the Gulen movement. URL

http://gulenconference.net/files/London/Prcd%20-%20Kucukcan%20T.pdf Lesedato
25.03.2014


Marchal, Roland 2002, A Survey of Mogadishu Economy, 2002, 100 (research commissioned by European Commission, Somali Unit, Nairobi), URL


115

http://www.mitpressjournals.org/doi/pdf/10.1162/isec.2007.31.3.74


http://www.moesomalia.net/Somali/admin/images/35.pdf


Parsons, Talcott og Edward A.Shils (1951)."Categories of the orientation and organization of action”, s.53-110 i Parsons, Talcott og Edward A.Shils (red.): Toward a general theory of action. Cambridge-Massachusetts: Harvard University Press.

Mogadishu University prospectus 2012. Lesedato 14,02,2014 URL.
http://www.brookings.edu/press/books/chapter_1/statefailureandstateweaknessintimeofterror.pdf

Saggiomo, Valeria 2011. From Charity to Governance: Islamic NGOs and Education in Somalia. The Open Area Studies Journal, 2011, 4, 53-61. URL.

http://www.storicamente.org/07_dossier/religion_capitalism_africa/saggiomo.htm

https://www.duo.uio.no/bitstream/handle/10852/15055/MASTEROPPGAVENxDUO.pdf?sequence=3

http://info.publicintelligence.net/OSC-SomaliaMasterNarratives.pdf


Somaliske konstitusjonen 2012. Lesedato 28.01.2014

http://amisom-au.org/about-somalia/somali-peace-process/

Tadamun Social Society 2013.URL. http://tadamun.org/

UN monitoring group report on Somalia and Eritrea 2012. Matt Bryden koordinator av Monitoring Group on Somalia and Eritrea


Wimelius, Malin 2003. On Islamism and modernity. Analysing Islamist ideas on and visions of the Islamic state. Department of Political Science, Umeå University, Sweden. Doktoravhandling. URL


XISBIGA MIDNIMO-QARAN 2014. Lesedato. 24.03.2014. URL


Intervju

Sheikh Mohamed Garyare, grunnlegger. (Minnesota, USA)

Sheikh Almis Ibrahim Yahye. President i Jamacada geeska afrika (International Horn University) IHU. (Hargeysa, Somaliland & Oslo, Norge)

Moxamed Sheikh Axmed Moxamed, leder av (Ny Islaax, Mogadishu, Somalia)
Hassan Ali Mohamud.  Adjunct Professor of Islamic Law for both William Mitchell College of Law in St. Paul and Islamic University of Minnesota in Minneapolis, Minnesota. Imam/Director of Minnesota Dawah Institute (Dawah Mosque in St. Paul). Rådgiver i Sharia fakultete i Mogadishu University. (Minnesota, USA)

Hassa Ahmed Yussuf (Mogadishu, Somalia)